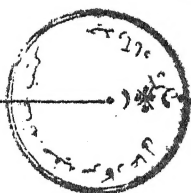


کشف اللثام عن

غربة الإسلام

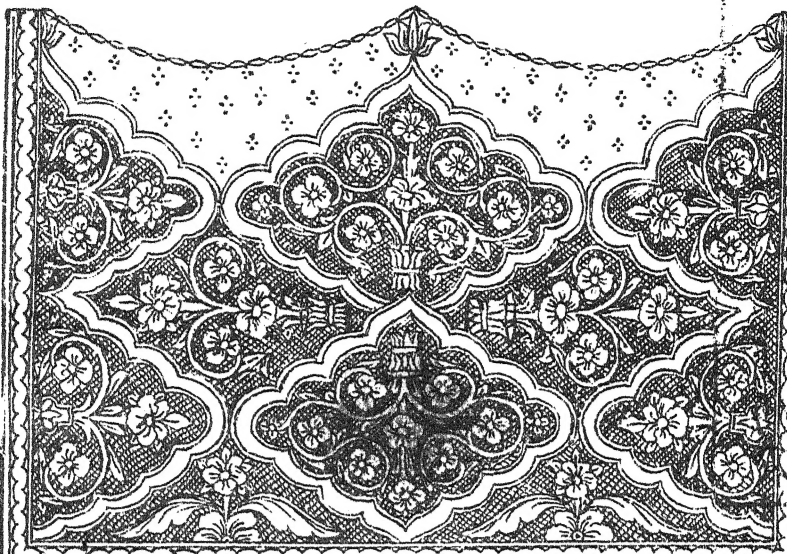
تأليف سيد ابوبکر بن حسن اسد اللہ شاہ آبادی



طبع فی مطبع مفید عام الواقع

فی اکبرہ فی سنۃ الحجریۃ

تم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ذي الطول والعون والصلوة والسلام على خير خلقه محمد سيّد ما في  
 الكون وعلى آله وصحبه وأول الفضل والصون **اصابع** ايك غوی دین اسلام کی  
 یہ ہے کہ پیغمبر اسلام صلام نے اپنی امت کو جملہ حوادث آئندہ پر جو کہ متعلق ملت حقہ اسلام کے تھے  
 اور قیامت تک فنا فوقتاً واقع ہونگے پہلے ہی سے آگاہ کر دیا ہے خواہ وہ حوادث ایسے ہوں  
 جن کا علاقہ حج و غربت اسلام کے ساتھ ہے یا ایسے ہوں جو خاص بشرط ساعت صغری و  
 و امات کبری سے تعلق رکھتے ہیں اور غالب فتن کو ترتیب ابر تادیا ہے اور بعض کو <sup>طلاق</sup> علی  
 چنانچہ پہلے یہ خبر دی کہ اسلام دوسری زمین پر عام ہو جائیگا اور ہر ملک و قلمین میں منجیہ کا چننا چلے گا  
 ہوا کتب میر خلفاء اس خبر صادق الاثر کی شاہد ہیں اور یہ درحقیقت حضرت کا ایک معجزہ  
 اور آپ کی صدق نبوت پر شاہد عدل ہے مقدار کہتے ہیں میں حضرت کو سفا فرماتے تھے  
 لایبقی علی ظہر الارض بیت مدبر ولا دہلا ادخلہ اللہ کلمۃ الاسلام بعز عزیز

وذل ذلیل ما یعزہم اللہ فیجعلہم من اہلہا او یدلہم فیدینون لہا متواذرو کما فیکن  
 الدین کلہ للہ رواہ احمد یعنی زمین پر کوئی گمراہی اور اون کا باقی نہ رہیگا لکن اس  
 وہاں اسلام کے کلمہ کو دخل کریگا آسمین شہر گاؤں جنگل سب آگیا ساتھ عزت و ذلت  
 ذلیل کے یعنی کوئی بدون قتال و قید و گرفتاری کے اسلام لے آئیگا اور اتنا اس کی عزت و ابر  
 قائم رکھیگا اور اس کو اہل اسلام میں کر دیگا اور کوئی خوار و ذلیل ہو کر مسلمان ہوگا اور اس دین  
 میں چار ناچار دخل ہوگا مطلب یہ کہ اسلام سب جگہ پہنچے گا خواہ طوعاً یا کرہاً و لد الحمد چنانچہ  
 جو عزت و غلبہ اسلام کو تا آخر زمانہ خلفاء عباسیہ رہا وہ تواریخ اسلام وغیرہ سے بخوبی معلوم ہے  
 اور وصف و بیان سے باہر ہے مگر ہفت قلم کا سامنے خلفاء اسلام کے پتہ پانی ہوتا تھا  
 شیرازیان کو سفند ناتوان کی طرح رو بہ رواتا غرض کہ روسی زمین پر ہر جگہ ڈکا اسلام کا جگیا  
 ایمان کا بول بالا ہو گیا اب تک باوجود آمد بید کے اثنا و ساجد و مدارس و ربط کے بلاد ارض  
 میں شرقا و غربا جنوباً و شمالاً باوجود تہادسی ایام و غلبہ اعداء اسلام کے نظر آتے ہیں اس جگہ  
 اگر تفصیل اس امر کی کی جائے تو ایک فکر لکھنا پڑیگا غرض کہ اس حدیث میں اولاً خبر سطوت  
 و جبروت و عموم و شیوع اسلام کے تمام قطار ارض میں دی تھی اس کے بعد پھر دوسری خبر  
 غربت اسلام کی دی یہ بھی مثل خبر اول کے ایک معجزہ ہے اس لئے کہ جس طرح پہلی خبر درست  
 نکلی اسی طرح یہ خبر بھی صحیح اور ترمذی حدیث ابی ہریرہ میں رفعاً آیا ہے بدلاء اسلام غز  
 و سیعود کما بدء فطوبی للہ و باء رواہ مسند اور حدیث عمرو بن عوف میں فرمایا تھا  
 ان الدین بدء غیرہا و سیعود کما بدء فطوبی للہ و باء و ہمد الدین یصلحون ما  
 افسد للناس من بدی من سنتی رواہ الترمذی یعنی ابتداء دین کی ساتھ غربت  
 کے ہوئی ہے اور قریب ہے کہ ویسا ہی پھر غریب ہو جائے جیسا کہ شروع ہوا تھا سو خوشی ہے

غیر میں کو یہ وہ لوگ ہیں جو اس سنت کو ٹھیک کرتے ہیں جسکو لوگوں نے بعد میرے بگاڑ دیا  
یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ اسلام بعد قوت کے ضعیف اور بعد شوکت کے خجیف اور بعد صولت کے  
عاجز اور بعد سطوت کے مضطرب اور بعد حکومت کے محکوم ہو جائیگا چنانچہ جیسا فرمایا تھا ویسا ہی  
ہوا وکان ذلک فی الکتاب مسطوراً

## مقیان میں فراغت اسلام

حدیث ابن مسعود میں یہ نفا آیا ہے تدور سرحی الاسلام نحس ثلاثین اوست وثلثین اوسبع  
وثلثین فان یهلكوا فسیبیل من هلك وان یقصر لحد دینہم یقصر لحد سبعین عامات  
اما بقی اوصما مضی قال عامضی سراۃ ابوداؤد یعنی پھر گلی چکی اسلام کی ۳۵ یا  
۳۶ یا ۳۷ سال اسپین اگر ہلاک ہو گئے تو ہو گئے اور اگر انکا دین قائم ہوا تو ستتر برس تک قائم رہیگا  
یعنی کما یہ مدت آئندہ ہے یا مدت گذشتہ فرمایا گذشتہ علمائے کما ہے کہ مراد دوران آسیاسے  
حرب و قتال ہے اور مراد ۳۵ سال سے تا آخر یہ ہے کہ بعد گز جانے اس مدت کے اسلام میں ایک  
اعظم حادثہ ہو گا جس سے اہل اسلام پر خوف ہلاک کا ہے اور مدت خلافت بھی ایسی پر تمام  
ہو جائیگی اور فتنے برپا ہونگے سو ۳۵ میں اہل مصر نے محاصرہ عثمان رضی اللہ عنہ کا کیا اور ۳۵  
میں طلحہ وزیر طرف و قعر حمل کے نکلے اور ۳۵ میں واقعہ صفین ہوا اور مراد قیام دین سے قیام  
ملک سلطنت مسلمین کا ہے یہ زمانہ بیعت امام حسن سے ساتھ معاویہ کے تازمانہ القضاء خلافت  
بنی امیہ سے یہ قریب سنہ کے ہوتا ہے شعرائے عرب نے مختصر تذکرہ قطری میں بعد اسکے یہ جملہ لکھا  
فصلی اللہ علی الصادق المصدوق الذی لا ینحبر عن شیء الا دیاتی مثل فلق الصبح  
سید نے حاشیہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ مراد اس حدیث یہ ہے کہ تمام امر اسلام کا طریق استقامت



اور بعد پر حادثات ظالمین سے اتنی مدت تک باقی رہیگا اسمین اشارہ کیا ہے طرف تین فتنوں کے  
قتل عثمان رضی اللہ عنہ کا ۳۷ھ میں ظہور اسلام یعنی ہجرت خیر الانام سے ہوا اور وقتہ جل کا ۳۷ھ میں  
اور وقتہ صفین کا ۳۷ھ میں غرضکہ ۳۷ھ ہجری تک امر اسلام کو قوت تمام حاصل ہی مراد اس قوت  
و استقامت سے سلوک ہے منہج نبوت پر یعنی لوگ اوسی راہ پر قائم رہے جو حضرت کے وقت میں تھے  
کسی طرح کا تغیر نفس شعار اسلام میں نہیں آیا تھا اگر مخالفت باہم سے فتنہ و فساد دنیا کا ہوتا تھا  
اور اس فتنہ میں اکثر اصحاب سالت فنا ہو گئے اور ان کے ہلاک ہونیسے بنیاد غربت کی اسلام میں  
قائم ہو چلی جس طرح کہ سعید بن المسیب نے کہا ہے وقعت فتنۃ الاولیٰ یعنی مقتل عثمان فلم یبق  
من اصحاب بدر احد و وقعت الفتنۃ الثانیۃ یعنی الحرة فلم یبق من اصحاب الحدیۃ  
احد ثم وقعت الفتنۃ الثالثۃ فلم ترفع وبالناس طباخ رواہ البخاری یعنی بدر کے فتنہ عثمانی  
سے تا فتنہ دیگر مر گئے نہ یہ کہ وہ لوگ ان فتنوں میں مار گئے سب سے پیچھے منجملہ اہل بدر کے جسکا انتقال  
ہوا وہ سعید بن ابی وقاص ہیں انکا انتقال چند سال وقتہ حرہ سے پہلے ہوا تھا اللہ نے ان لوگوں  
کو دوبارہ فتنہ میں مبتلا نہیں کیا بلکہ بیکرت غزوہ بدر انکو ہر باب سے محفوظ رکھا فتنہ دوم سے مراد  
فتنہ یزید بن معاویہ ہے جو کہ بعد شہادت حسین بن علی علیہما السلام کے مدینہ منورہ میں واقع ہوا  
تھا اور اسمین بے حرمتی مسجد نبوی کی اور ازالہ بکارت ہزار بکر کا ہاتھ سے لشکریوں کے وقوع  
میں آیا تھا فتنہ سوم سے مراد خروج ابن حمرہ خارجی ہے زمانہ مروان بن محمد بن مروان بن الحکم  
میں یا فتنہ ازارقہ ہے لکن اول اولیٰ ہے اسلئے کہ فتنہ حمرہ مخصوص بہدینہ تھا اور فتنہ ازارقہ مخصوص  
نہ تھا اور ظاہر حدیث یہی سمجھ میں آتا ہے کہ یہ فتنہ سوم بھی مختص تھا والہ تعالیٰ علم بہر حال اس فتنہ  
ثالث کی نسبت ابن سیب نے یہ کہا ہے کہ یہ فتنہ ہنوز مرفوع نہیں ہوا ہے اور لوگوں میں قوت  
و فریبی باقی ہے مطلق ہوگا اباباعین میں صحابہ باقی نہیں رہے تیسری خبر جو فیج صادق لئے دی

وہ یہ ہے کہ حدیث ابو قتادہ میں فرمایا ہے کہ آیات بعد المائتین رواہ ابن ماجہ یعنی  
ظہور نشانوں کا بعد دوسو برس کے ہوگا ہجرت سے یا دولت اسلام سے یا وفات حضرت سے اور بعض  
نے کہا بعد دس سو سال کے ہجرت سے اول اولیٰ ہے چوتھی خبر یہ دی ہے کہ سعد بن ابی وقاص رفقاً  
ہیں انی لا رجوان لا یحجر امتی عند ربھان یقو خرھ نصف یوم قبل المسعد وکھ نصف  
یوم قال خمساً یعنی سنتہ رواہ ابوداؤد یعنی مجھے امید ہے کہ میری امت نزدیک آئے  
سب کے اس بات سے عاجز نہ ہو کہ اللہ انکو آدھے دن تاخیر سے سعد سے کہا کہ آدھا دن کتنا ہوتا ہے  
کہا پانسو برس یعنی اوس حساب سے کہ اللہ کا ایک دن برابر ہمارے ہزار برس کے ہوتا ہے علم  
عجز کنایہ ہے اس سے کہ قربت و مکانت اس امت کی ممکن رہے اور پانسو برس تک اللہ انکو  
مہلت دے یعنی باقی رکھے قیامت تک مدت اوسکی اس مقدار سے کم نہ چنانچہ مصداق اس حدیث  
کا مشہور ہو چکا کہ سنہ پانسو ہجرت تک امت اسلام کو وہ قوت و ظہور حاصل تھا کہ اوسکا نظیر علم  
نہیں ہوتا پھر جب کہ دولت اسلام کی بغداد سے ہاتھ پر تیار کے جاتی رہی تب سے اگرچہ نام اسلام  
کا باقی رہا لیکن ساتھ نہایت غربت و ندرت و قلت کے یہاں تک کہ ایکڑ سال ہجرت کے ختم ہونے  
اوسکے ساتھ ہی رہی سہی عزت و دولت بھی نائل ہو گئی اور اقطار ارض سے حکومت اسلام  
کی جو کہ بطور طوائف الملوک برامی نام باقی رہ گئی تھی وہ بھی فنا پذیر ہونے لگی اور اس مدت  
مابعد الف میں جب کہ تعداد اس وقت تک تین سو پانچ برس ہوتے ہیں کارخانہ علم دین اور  
نقاوت و طہارت کا زمرہ علماء و عوام مسلمین سب میں شکست ہو گیا عقائد و مذاہب میں  
خلل آ گیا اعمال میں فتور اقوال میں قصور پڑ گیا نام کی مسلمانوں میں پورے طور پر باقی نہ رہا نہ  
ماہل زمانہ مصداق اس حدیث مرفوع علی مرتضیٰ کے ہو گئے یوشک ان یاتی علی الناس ضلالت  
لا یبقی من الاسلام الا اسمہ ولا یبقی من القرآن الا اسمہ مساجد ہر عاصرۃ وہی

خراب من الہدیٰ علماؤہو دشمن تحت اذیہ السماء من عندہو تخریج الفتنة و  
 فیہمہم تقود رواہ البیہقی فی شعب الایمان یعنی نزدیک ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آویگا کہ  
 اسلام کا فقط نام اور قرآن کا فقط نقش باقی رہے گا دیگر سچ مسجدین آباد ہونگی یعنی ظاہر کے غار بہت  
 ہونگے لیکن ہدایت سے ویران ہونگے کوئی اونہیں دین کی راہ پر نہوگا علما اور انکے اون سب  
 لوگوں سے بدتر ہونگے جو آسمان کے نیچے ہیں اونہیں کے پاس سے فتنہ لکھیا گا اور اونہیں کے  
 اندر پھر کر جائیگا مطلب یہ کہ اسلام کا فقط نام بچا جائیگا جیسے فقط نماز روزہ زکوٰۃ حج اور قرآن کو  
 بطور عادت کے قرات و کتابت کرنیگے نہ بطور تحصیل علم و عبادت کے مسجدین واسطے ریا و سمعہ  
 کے جائینگے یا سوال کرنے اور خبر لگانے اور باتیں بنانے کے نہ واسطے طاعت و عبادت کے  
 علما بدعات و منکرات نکال کر فتنہ برپا کرنیگے ایک دوسرے کو کافر بتا کر اپنا ایمان برباد کر دینگے  
 بہر حال یہ حدیث بھی ایک معجزہ ہے کیونکہ سارے امور مطابق ارشاد حضور کے واقع ہوئے اور  
 جتنے اپنی آنکھوں کان سے دیکھے سنے اور سب لوگ ہر روز دیکھتے سنتے رہتے ہیں لیکن نہ ار  
 میں ایک کو بھی عبرت نہیں ہوتی ہر شخص یہ جانتا ہے کہ یہ حدیث حق میں دوسروں کے  
 آئی ہے نہ میرے حق میں حالانکہ سب سے زیادہ مصداق اس حدیث کا یہی شخص ہے اگر یقین نہ ہو  
 تو اپنے حال و قال و اعمال کو اس حدیث پر عرض کر دیکھے اگر اللہ نے ذرا سا بھی انصاف دیا ہوگا  
 تو سمجھ لیگا کہ سب سے پہلے میں ہی اسکے نیچے داخل ہوں یہ شخص عامی ہو گیا عالم ہرگز مصداق  
 سے اس حدیث اسوقت میں خارج نہوسکیگا اور یہ خیال وسکا کہ میں پشت پشت سے مسلمان  
 چلا آتا ہوں اور میرے گھر میں رواج تعلیم قرآن و اداسی نماز و غیرہ مرا اسم اسلام و شعائر ایمان  
 کا جاری ہے پھر میں کس طرح نام کا مسلمان ٹھیرا اور کس وجہ سے میں مصداق اس حدیث  
 کا ہو سکتا تو اسکا جواب یہ ہے کہ حدیث زیادہ بن لبید میں آیا ہے کہ حضرت نے ایک شے کا ذکر

یعنی کسی خوفناک بات کا پھر فرمایا کہ یہ بات اس وقت ہوگی کہ علم دنیا سے جاتا رہیگا مینے کہا  
 اسی رسول خدا علم کیونکر جائیگا ہم سب لوگ قرآن پڑھتے ہیں اور اپنی اولاد کو پڑھاتے ہیں اور  
 ہماری اولاد اپنی اولاد کو پڑھائے گی قیامت تک یہی سلسلہ جاری رہیگا فرمایا **ثُمَّ لَنُكَلِّفَنَّ**  
**لَهُمْ فِي يَوْمٍ ذُو نَارٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** اولیس **هَذِهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى**  
**يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ وَلَا يَخْلِفُونَ بِشَيْءٍ مِّنْهَا إِذَا رَأَوْا** احمد و ابن ماجہ و الترمذی  
 و الدارمی عن ابی مامۃ یعنی روئے تجھ کو ان تیری اسی زیاد میں تو یہ خیال کرتا تھا کہ دین  
 میں تو ہی ایک بڑا سمجھدار آدمی ہے کیا یہ یہود و نصاریٰ توریت و انجیل نہیں پڑھتے ہیں  
 لکن کسی شئی پر اونہیں سے عمل نہیں کرتے معلوم ہو کہ نہ پڑھنا پڑھنا بغیر عمل کے کچھ فائدہ  
 نہیں ہوتا ہے بلکہ ایسا علم جہل ٹھہرتا ہے حدیث میں آیا ہے **وَانْزِلْنَا الْعِلْمَ فَجَعَلُوا سِوَاكَ**  
**رَأْسَ حَدِيثٍ مِّنْ سَبَبِ عَمَلٍ** اپنے علم پر بننے لگے شخص جاہل کے ٹھہرایا ہے بلکہ منتر لہ آخر  
 کے جسپر کتابیں لہی ہوں بلکہ منتر لہ چوپایوں کے بلکہ اونسے بھی گمراہ تر ہکذا فی المرقاۃ  
 حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ جو کام اگلے اہل کتاب نے کیا تھا جسکے سبب وہ منضوب ضال ٹھہرے  
 وہی کام اس بہتے لوگ بھی کرینگے چنانچہ صراحت اسکی اور حدیثوں میں بھی آئی ہے حدیث  
**ابنِ اَوَّلَيْشِيٍّ** میں بذیل قصہ ذات انوار فرمایا ہے **وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ** لکن سنن میں کان  
 قبلکہ رواہ الترمذی یعنی **وَالسَّحْمُ** گلوں کی چال پر چلو گے اس حوالہ کی تفصیل قلیل حدیث  
 ابن عمر میں یوں فرمائی ہے **لِيَأْتِيَنَّ عَلِيٌّ أُمِّيَّ** کما اتی علی بنی اسرائیل **حَذَّوَالْنَعْلَ لِنَعْلٍ**  
 حتی ان کان منہم من اتی امہ علانیۃ لکان فی امتی من یصنع ذلک وان بنی اسرائیل  
 تفرقت علی ثنتین و سبعین ملتہ و تفرقت امتی علی ثلاث و سبعین ملتہ کلام فی النار  
 الاملۃ واحدۃ قالوا من ہوی رسول اللہ قال ما انا علیہ و اصحابی رواہ الترمذی

و فرایة احمد و ابی داؤد عن معاوية ثلثان و سبعون في النار و واحدة في الجنة و هي  
 الجماعة و انه يخرج من امتي اقوام تتجاسر بجملة تلك الالهواء كما يتجاسر الكلب بضاً  
 لا يخرج منه عرق و لا مفصل الا دخله يعني جو کچھ بنی اسرائیل پر گزرا وہی ماجرا میری امت  
 پر یہی ہونی والا ہے جیسے ایک پاپوش برابر دوسری پاپوش کے ہوتی ہے یعنی بالاتفاوت یہاں تک  
 کہ اگر اوئین کیسے اپنی مان سے علانیہ نہ کیا ہو گا تو اس امت میں یہی ایسے لوگ ہوں گے  
 جو یہ کام کرینگے معلوم ہوا کہ یہ امت اہل کتاب کی کچھ فقط اونکے بدعیات و تحریفات ہی میں  
 نہیں کرے گی بلکہ کبار و ذنوب میں بھی اونکے مقلد بنے گی مصداق اس حدیث کا ہم نے بھی سنا  
 کہ بعض امرا نے اپنے باپ کی منکوہ سے نہ کیا حالانکہ وہ ان ہی کے حکم میں ہوتی ہے اور  
 یہودیوں سے نہ کیا تو بہت جگہ مشہور ہے اسکے بعد حضرت نے یہ خبر دی ہے کہ بنی اسرائیل بہتر  
 فرقے ہو گئے تھے اور یہ امت بہتر فرقے ہو جائیگی یہ سب فرقے و فرقہ میں جائینگے مگر ایک گروہ  
 جو میرے اور میرے اصحاب کے طریقے پر ہو گا وہ جماعت ہے اور اس امت میں کچھ ایسے لوگ  
 ظاہر ہونگے کہ یہ اعداؤ اپنی بدعت اور انین اس طرح سہاوت کر جائیگی صریح کہ کوئی کہتے کا ناہو ہوتا ہے  
 کوئی رگہ اور جو بڑا قوی نہ ہو گا لکن وہ ہوی اوئین اہل ہوگی یہ گویا اخبار ہے کثرت بدعت و اہل بدعت  
 اور یہ بات بتاتی ہے کہ بدعت کا اثر اونکے اندر ایسا ہو گا کہ ہر گروہ و فتنہ میں پہنچ جائیگا اس خبر کا  
 مصداق بھی ایک عمر دراز سے اس امت میں مشہور ہو رہا ہے اور بہتر فرقے بھی ہو چکے اگرچہ اکثر  
 منقرض ہو گئے ہیں اور بعض ہنوز باقی ہیں لیکن اللہ الخبیث من الطیب جیسے روض  
 خارج نواصب قدر یہ مرجہ اب ہر شخص اپنے عقیدہ و عمل کو لفظ ما نا علیہ و اصحابی پر عرض  
 کر کے معلوم کر سکتا ہے کہ میں فرقہ ناری میں ہوں یا فرقہ ناجی میں اسلئے کہ حضرت کے سارے  
 احوال ظاہر و باطن کا روزنامہ کتب حدیث و سیر میں مضبوط ہے اسی طرح سیرت صحابہ و اہل

اسلام میں مرقوم و محفوظ ہے یہاں تک کہ آدابِ کل و شرب و نوم و بیداری و قیام و قعود و استنجاء وغیرہ  
 مختصرات امور بھی دو اویں سنت مطہرہ میں لکھی ہوئی ہیں اب کیا مشکل باقی ہے جس کے لئے بیفائدہ  
 کی بحث تعین طائفہ ناکہ و فرقہ ناجیہ میں کی جائے حدیث ابو سعید میں فرمایا ہے لست بعن سنن  
 من قبلکم شد الشیرو ذر اعاذ راع حتی لو دخلوا حوضا بتمعن و هو قیل یا رسول اللہ  
 الیہود والنصارى قال نعم متفق علیہ یعنی ترجمہ لو گے راہ پر اگلوں کی بالشت یا لشت  
 اور گز بگزمیاں تک کہ اگر وہ کسی سو سار کے سوراخ میں گھسے ہو گئے تو تم بھی اونہیں کی پیروی  
 کرو گے کہ کیا مراد اگلوں سے یہود و نصاریٰ ہیں فرمایا یہ نہیں ہیں تو پھر کون ہے مراد بالشت  
 و گز سے اس جگہ موافقت کرنا ہے ساتھ اہل کتاب کے ہر امر قلیل و کثیر و ادنیٰ و اعلیٰ میں اس حدیث  
 کا مصداق ہی اس زمانہ میں موجود و مشہود ہے سیکڑوں نام کے مسلمان صورت و سیرت  
 میں ترسا ہو گئے ہیں اور اسکو فخر جانتے ہیں اناللہ بہر حال یہ ساری احادیث دلیل ہیں  
 غربت اسلام پر اسی طرح وہ احادیث جو بیان میں تغیر مردم کے آئی ہیں جیسے حدیث ابن عمر  
 رضی اللہ عنہ رفعوا عن الناس کالابل المائۃ لا تکاد تجد فیہا راحلۃ متفق علیہ  
 یعنی لوگوں کی مثال ایسی ہے جیسے سوانٹ ہوں پھر اونہیں لائق سواری کے ایک بھی  
 نہ ملے مطلق ٹھہرا کہ لوگ تو بہت ہیں دنیا آدمیوں سے بے زیر ہے مگر موافق مرضی کے ایک  
 نفر بھی نہ ملتا ہے ۵

انچہر چستیم و کم دیدیم و بسیارست و نیست	نیست جز انسان درین عالم کہ بسیارست و نیست
مراد از مرضی سے یہ ہے کہ نام کے مسلمان تو بے گنتی ہیں اور کام کا مسلمان سو میں ایک بھی میسر نہیں آتا ہے یہ حال قرون آخر الزمان کا بیان فرمایا نہ قرون مشہور و لما بالافضلیہ کا یاد دہانیہ ہے کہ آخر زمانے میں مومنین کم ہونگے اگرچہ ہر زمانہ میں صلحا و قبال صحبت کے کم	

ہوئے ہیں مگر زمانِ آخر میں اور سبھی اقل قلیل رہ جائینگے مگر اس مسلمی کا لفظ مرقوم ہے  
 یندھب الصالحون الاول فالاول وتبعی حقالہ کحقالہ الشعیر والتمرا لایا الھم  
 اللہ بالآلہ رواہ البخاری یعنی نیک بندے تو ایک کے بعد ایک چلے جائینگے اور سب  
 رہ جائیگی جیسے سبوس جو یا تمرا اتنا دھلی کچھ پروانکر گیا یہ ذکر تو مردمِ آخر زمان کا ہے اس میں اشارہ  
 ہے طرف اور نیک صالح ہونیکے رہے وہ غر بار اسلام جو ایسے لوگوں کے زمانہ میں ہونگے اور نکاح حال  
 یہ بیان فرمایا ہے یا قی علی الناس زمان الصابرفیہم علی دینہ کالقباض علی النحر رواہ  
 الذمذی عن انس یرافعه وقال هذا حدیث غریب اسناد ایعنی لوگوں پر ایک ایسا  
 زمانہ آئیگا کہ جو کوئی اون میں اپنے دین پر صبر کر لگا وہ گویا ہاتھ میں چنگاری آگ کی لیتا ہے ہمار  
 نزدیک اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ جس زمانہ کے بابت یہ خبر دی ہے وہ یہی ہمارا زمانہ ہے  
 راستے کہ اس زمانہ میں ہر طرف ظمود و جاجلہ کا ہے اور جو کوئی نام اتباع سنت کا لیتا ہے وہ  
 حلال الدم والمال سمجھا جاتا ہے اسلام کی بات کہنا مسلمانوں کا سا کام کرنا سخت مشکل ہو گیا  
 ہے خود یہی فساق اہل اسلام صلیٰ وسلمین کو انکار دینے کے دیکھتے ہیں کہ یہ نہیں سکتے ہیں پر غیر مسلم کا  
 کیا شکوہ ہے کہ وہ تو ہر طرح پرستے اجنبی ہیں ۵

کہ باسن ہر چہ کرد آن آشنا کرد

من از بیگانگان ہرگز نہ نالم

اسی طرح جو حدیثیں دربارہ فتنِ آخر زمان آئی ہیں وہ سب دلیل ہیں غربتِ اسلام پر جیسے  
 یہ حدیث ابو موسیٰ رفعا عن ابی بنی الساعۃ فتنہ اکقطع اللیل المظلم یصبح الرجل فیہا  
 مغموا ویمسی کافرا ویمسی مومنا و یصبح کافرا الحدیث رواہ ابو داؤد یعنی قیامت  
 سے پہلے فتنے ہونگے جیسے ٹکڑے کالی رات کے صبح کو دموموں اور شام کو کافروں کا شام کو مومن  
 اور صبح کو کافر ہو جائیگا اس حدیث کا مصداق بھی اکثر بلاد میں مشاہدہ ہوتا ہے استقامت

غفقا و کیمیا ہو گئی ہے جو شخص اس بلا سے بچ گیا سمجھ کر وہ بڑا بختاور ہے اور جو پھنس گیا اس کے  
 حال پر افسوس ہے حدیث مقدار بن اسود میں رفعاً آتا ہے ان السعید لمن جئنا الخلق تین بار  
 اسی طرح کہا پھر فرمایا ومن ابتلی فصدقواھا واکا ابوداؤد حدیث میں تحذیر میں شرکت فقر سے  
 بہت آئی ہیں بعض میں فرمایا ہے کہ تم اپنی کمائیں توڑ ڈالو تو لواریں کو پتھر سے مارو اس پر بھی  
 اگر فتنہ گس آئے تو ہیل کی طرح ہو جاؤ یعنی مقول نبوتہ قاتل اسکو ابوداؤد نے ابو موسیٰ  
 رفعاً روایت کیا ہے اور ترمذی کا لفظ رفعاً یہ ہے الزمو فیھا الجوان بیونکہ یعنی اندر  
 اپنے گمروں کے بیٹھ رہو کسی سے کچھ کام نہ کرو سو جو وقت کی یہ خبر دی ہے وہ غالباً یہی  
 ہمارا وقت ہے بالکل سہنے بہت چاہا کہ سبب اس سکوت و لزوم بیون کے ابتلا سے نجات رہی  
 مگر واقعہ طلب لوگ اپنے در اندازی سے کسی طرح باز نہیں آتے ہیں حسینا اللہ ونعم الوکیل  
 ابن عمر سے فرمایا تا تیرا کیا حال ہو گا جب تو ایسے لوگوں میں رہ جاؤ گا جو ہوس کی طرح ہیں  
 خواب و رذی اور نیک عہود و امانات فاسد ہو گئے اور وہ آپس میں اختلاف کرینگے پھر درمیان  
 انگلیوں کے تشبیک کے اونہوں نے کہا آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں فرمایا علیک بما  
 تعرف ودع ما تنکر وعلیک بخاصة نفسك وایاک وعوا محمد ووسری روایت  
 یون ہے الزم بیتک واملاک علیک لسانک وخذ ما تعرف ودع ما تنکر وعلیک  
 باصر خاصة نفسك ودع امر العامة رواہ الترمذی وصححہ یعنی جب غربت اسلام  
 کی اور فتنہ زمانے کی اس حد کو پہنچ جائے کہ منکر معروف و معروف منکر ہو جائے رُبط حج کہ  
 آج کل یہ رہا ہے الا اشار اللہ تعالیٰ تو ایسے وقت میں جو معروف معلوم ہوا و اسکو اختیار کرے منکر  
 کو چھوڑ دے خاص اپنی جان کا ہند کرے ایمان بچائے عوام کے کام سے کچھ غرض نہ کرے  
 ہمارا زمانہ اسی حدیث کا استحقاق رکھتا ہے اس وقت کے خواص عوام سے بدتر ہیں ہم عوام کو



کیا روئین اگر جسے یہ عمدہ لیا ہوتا کہ ہم اللہ کے شرائع و احکام کو طرف خلق کے  
پہنچا دیں تو بے ہشہ حال زیانہ کا دیکھ کر ہم اس کتابت سے بھی مہر سکوت لب پر لگا لیتے  
جس طرح کہ ہاتھ اور زبان کو مجاہدہ سے روک رکھا ہے اور گوشہ گزینی و خانہ نشینی کو ذریعہ  
اسن مان دین کا سمجھ لیا ہے \*

## فصل

مہجملہ اسباب غریب اسلام کے ایک استخفاف معاصی ہے انس رضی اللہ عنہ نے کہا ہے انکم  
لتعلمون اعمالہم اذ فی اعینکم من الشعر کما نعدھا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ  
من المویقات یعنی المہلکات رواہ البخاری یعنی تم وہ کام کرتے ہو جو تمہاری آنکھوں  
میں بال سے بھی زیادہ باریک یعنی بے حقیقت ہیں ہم اوگنورمانہ میں حضرت کے مہلکات  
میں سے گنتے تھے وگناہ حضرت نے عائشہ سے فرمایا تھا یا عائشہ صحقرات الذنوب ذان  
لہا من اللہ طالبار واہ ابن ماجہ والدارمی والبیہقی یعنی سچ بے حقیقت گناہوں  
کہ اللہ اور کما بھی مطالبہ کرے گا میں گناہوں تو ان بھی اسی پر دلیل ہے ومن یعمل مثقال  
ذراۃ شرایمہ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بڑا گناہ وہ ہوتا ہے جسکو آدمی چوٹا سمجھتا ہے  
میں گناہوں یہ وہ وقت ہے کہ ہر آدمی بڑے گناہ کو چوٹا سمجھ کر بے تکلف بجالاتا ہے پھر  
چوٹے گناہوں کی پریش کیجا میرے نزدیک اجتناب کبار کا اس زمانہ میں ایک امر محال  
ہو گیا ہے یا شرع منسوخ ٹھہر گیا ہے افسوس تو یہ ہو کہ کاش وہ گناہ نزدیک ترکبین کے  
گناہ ٹھہر کر براہ جہل و غفلت صادر ہوتے مصیبت تو یہ ہے کہ وقوع معاصی کا عہد  
ساتھ کمال جرأت و جسارت کے ہوتا ہے جس طرح کہ اگلے مسلمان کسی عمل صالح کی طرف

کرتے تھے اب ویسی مبادرت طرہ تفصیل کبار کے ہوتی ہے بلکہ بعض اور باش بعض ذنوب پر اپنی مجلسوں میں فخر و ناز کرتے ہیں کوئی قوت اکل و شرب پر اور کوئی طاقت جماع پر اور کوئی زور بازو پر اور کوئی کیسکی آبرو ریزی پر و خود لک حالانکہ یہ صنایع کفر کی قاصد ہوتی ہے اور منہج سوء خاتمہ کا ٹھیرتی ہے اعاذنا اللہ من ذلک واجارنا \*

## فصل ۲

منجملہ اسباب غیبت اسلام کے ایک تکلم بکلمات کفر ہے علماء نے ان کلمات کا بیان مستقل طور پر ہی کیا ہے اور ان کو قواطع اسلام ٹھیرایا ہے سے زیادہ مبالغہ اسمین حنفیہ کو ہے رحمہم اللہ تعالیٰ پر حنا بلکہ کوانہوں نے چار سو کلمے کفر کے ضبط کئے ہیں پر شافعیہ نے بھی اسمین کلام کیا ہے ہم نے خاتمہ رسالہ معتقد معتدین میں ذکر بعض کلمات کفر غیر ماوّل کا کیا ہے حدیث ابی ہریرہ میں فرمایا ہے ان العبد لیتکلم بالکلمۃ من سخط اللہ لایلقی لہا بالاکھوی یھانی جھنڈ رواہ البخاری و فروایۃ یھوی لہا النار العبد ما ین المنشرق والمغرب یعنی کوئی آدمی ایسی بات کہتا ہے جس سے اللہ خفا ہو جاتا ہے اور وہ شخص کچھ پروا اس بات کی نہیں کرتا ہے حالانکہ سبب اس کے جہنم میں یا آگ میں جاگرتا ہے مشرق و مغرب سے بھی زیادہ دور بلال بن حارث کا لفظ مرفوع یہ ہے ان الرجل لیتکلم بالکلمۃ من الشر ما یلعو صلیغھا یکتب اللہ بھا علیہ سخطہ الی یوم یلقاہ رواہ فی شرح السنۃ و مروی مالک و الترمذی و ابن ماجہ نحوہ اسمین ہر وہ کلمہ داخل ہے جو شرک یا کفر یا بدعت ہو یا غیبت نیمہ کذب لعنت و شام و نحو ہا ہو بطور استکمال یا اباحت و نحوہ ابو ہریرہ رفعاً کہتے ہیں ان العبد ليقول الکلمۃ لایقولہا الا یفصلک بہ الناس یھایعہ العبد ما ین السماء

ولا تضواتہ لیل عن لسانہ اشد مما نزل عن قدمہ رواہ البیہقی فی شعب الایمان  
یعنی جس بات کو کوئی شخص کسی کو نہ سنا ہے وہ مابین آسمان و زمین سے دور تر جاگرتا ہے زبان کی  
گفرتش قدم کی گفرتش سے بڑھ کر ہوتی ہے اور حدیث عمارین فرمایا ہے کہ واسطے شخص دور ویکے  
دن قیامت کو دو زبانیں آگ کی ہونگی رواہ الدارماہی بالجملہ جرم زبان کا صغیر ہے اور جرم و  
کبیر اور فرمایا ہے کہ سبب مسلم فسوق ہے اور قتال مسلم کفر رواہ الشیخان عن ابن مسعود اور  
حدیث ابن عمر میں کہا ہے کہ جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی کو کافر کہا تو ان دو میں سے ایک  
کافر ہو گیا متفق علیہ اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے کہ صدیق کو زیبا نہیں کہ لعان ہو  
رواہ مسلحہ اور حدیث ابوالدرداء میں کہا ہے کہ لعنت کر نیوالے نہ شہید ہونگے نہ شفیع دن  
قیامت کے رواہ مسلحہ اور حدیث خذلیفہ میں کہا ہے کہ قاتل بہشت میں بخاریک متفق علیہ  
یعنی وہ شخص جو کہ چپ کر کیسی بات سنتا ہے پھر دوسرے کو پہنچاتا ہے زبان کے جتنے گناہ  
ہیں وہ سب حملات میں داخل ہیں ولہذا حدیث سہل بن سعد میں فرمایا ہے من یضمن لی  
ما بین لحيیہ وما بین رجليہ اضمن لہ الجنۃ رواہ البخاری یعنی جو کوئی میرے لئے زبان  
وفج کا ضامن ہو گا تو میں اس کے لئے ضامن بہشت کا ہوں گا میں کہتا ہوں انہیں کلمات کفر  
وہ الفاظ بھی داخل ہیں جو بعض صوفیہ سے بطوطامات و شطیحات و نحوہ منقول ہیں گو اذکی تاویل  
ہو سکے یہ اس لئے کہ معاویہ چستان و پہیل بولنے کے لئے کچھ جناب حق تعالیٰ ہی نہیں ہے یہ کام  
تو ساتھ یاروں آشناؤں کے کیا جاتا ہے نہ ساتھ بڑوں کے پھر جو سب بڑا ہے اس کے ساتھ  
تکلم بالفاظ موحیہ کرنا صریح دلیل ہے غربت اسلام پر اللہ نے سلف صالح اکوان بلاؤں سے بالکل  
عافیت میں رکھا تھا جن الفاظ کا ظاہر صریح کفر ہے جیسے وحدت وجود و نحوہ اوپر انکار کر  
نہ اسلام جاتا ہے اور نہ عداوت اولیاء اللہ کی لازم آتی ہے جسکے بابت فرمایا ہے من عادى لى

فقد أخذته بالحرب بلکہ علماء آخرت کی ہمیشہ سی شان رہی ہے کہ وہ شریعت حقہ سے مام  
 ذہب کرتے رہے اور کبھی کسی کی ملامت راہ خدا میں نہ ڈرے غیبت و عداوت جب شیعہ ہی ہے  
 کہ تخصیص و تعیین بالاسم ہو اور مسائل میں بالانطاب خاص تخطیہ کرنا عادت صلحا و کما انبیاء کی  
 ہے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت خطبہ میں فرماتے ما بال اقوم یفعلون اولی قولن کذا و کذا  
 اور کسی کا نام نہ لیتے جو شخص فاعل قائل ہوتا وہ سمجھ جاتا چور کی داڑھی میں تنکا دوسرا نہ جانتا  
 کہ مراد کون شخص ہے

## فصل

مبطل اسباب غربت اسلام کے ایک یہ ہے کہ اس زمانہ آخرین ظہور و جہاد کے ذابین کا بکثرت ہوا ہے  
 حدیث ابی ہریرہ میں فرمایا ہے یکون فی آخر الزمان دجالون کذابون یا لوق نکر من  
 الاحادیث بحالہ سمعوا انتہو ولا ابوا و کما فایا کھو ایاھو لا یضلو نکر ولا یفتنو نکر روا  
 مسلم یعنی پچھلے زمانے میں جو بڑے فریبی لوگ ہو گئے ایسی باتیں پاس ہمارے لائیں گے  
 جو نہ سننے سنی ہوں گی اور نہ ہمارے باپ دادوں نے سوتے سوتے پختے رہو کہ میں وہ تم کو گمراہ  
 نہ کر ڈالیں اور فتنہ میں نہ پہنچائیں مرقاۃ میں کہا ہر مراد اسے احادیث کا ذب و ابتداء احکام  
 باطلہ و اعتقادات فاسدہ ہے انتہی حدیث ثوبان میں تعداد ان دجالہ کی شئی عدد آئی ہے روا  
 ابی داؤد و الترمذی اور حدیث ابو ہریرہ میں قریب من ثلاثین فرمایا ہے متفق علیہ جاب  
 بر سمعہ کاللفظ مرفوع یہ ہے ان بین یدی الساعۃ کذابین فاحذر وہم رواہ مسلم یعنی  
 سامنے قیامت کے دروغگو لوگ ظاہر ہونگے سوتے سوتے بچو میں کہتا ہوں کہ فتوہ کذب و  
 زور کا اگر چہ بعد زمانہ مشہور دلہ بالخیر سے انفالاً پایا جاتا ہے لکن اس تیرہ صدی سے گویا تمام

دنیا میں اب یہی ایک کام باقی رہ گیا ہے یعنی نام کے مسلمانوں میں خواہ مولوی صاحب ہوں  
 یا شاہ صاحب یا شیخ صاحب سو اب ابطال عقائد و فساد احکام و محو شعار اسلام کے کوئی شغل  
 دوسرا کسی شخص کو نہیں ہے یا حط ہے اہل حدیث پر آج کل بہت سے کافرات دیکھنے میں  
 آئے جنہیں افتر مسائل ناگفتہ و ناوشہ کا اہل حدیث پر کیا گیا ہے اور صد ہا احکام باطلہ کو  
 بنام نہاد اسلام رواج دیا جاتا ہے اور بے گنتی عقائد فاسدہ ایجاد ہو گئے ہیں جیسے انکا  
 وجود ملائکہ و شیاطین و معاد روحانی و نحو یا سو یہ ایک بڑا جزو اعظم ہے نسخہ غربت  
 اسلام کا اہل اسلام میں حدیث ثوبان میں زایا ہے انھا اخاف علی امتی الاسلام المصلین  
 سراواہ ابوداؤد و الترمذی یعنی مجھے اپنی است پر ڈر انہیں گمراہ کرنے والے اماموں کا  
 ہے کہ امام بنکر گمراہ کریں گے یہ امام اس زمانہ اخیر میں ہر جگہ کثرت سے موجود ہیں انکی امامت  
 یہ ہے کہ ملوک و قس سے خطاب التفات اسلامی حاصل کر کے درپے تحریق اعداء اسلام و ضلوط  
 مسلمین ہوتے ہیں اور اجرامی قوانین میں مشورہ دیتے ہیں حالانکہ نفس الامر میں مصداق  
 اس مثل سائر کے ہیں پڑھے نہ لکھے نام محمد فاضل سے کسی اشخاص کو دیکھا سنا کہ شمس العلماء  
 سے ہیں یا بنائے گئے ہیں اور آدابین اور طریقہ اسلام سے ہزار مرحدہ و تر جا پڑے ہیں آپکو  
 جہان بھر سے زیادہ عالم اور تمام جہان کو علی الاعلان جاہل کہتے ہیں اور موحیدین متبعین پر  
 افتر و تهمت و بہتان لگا کر خسر الدنیا و الآخرہ ہوتے ہیں و کان امر اللہ قد راقدا

## فصل

سمجھنا اسباب غربت اسلام کے ایک دشت قرطیس جو ارب اخبارات کا ہے ہر ملک دیار میں کش  
 یہ لوگ سموعات بے اصل ہی پر انکفار کرتے تو مصداق اس حدیث مرفوع ابو ہریرہ کے ہوتے

کفی بالماء کذباً ان یحدث بكل ما سمع رواہ مسلم یعنی اتنا جو ٹ کافی ہے کہ انسان جو کچھ سنے وہ کہہ ڈالے لکن اکثر یہ کو اغذہ مشتمل ہوتے ہیں انواع افترات و کذبات و بہتانات وغیبت و غیبر و آبر و ریزی اہل اسلام و اظہار بغض و عداوت باہمی و لعن و طعن و تحش و بیان بے اصل نشان پر اور پر بعض لوگ اس ذم و مدح کو ذریعہ الکتاب کا ٹھہراتے ہیں یہ ایک اہل حدیث کو یا مجمع ہے محدثات کثیرہ کا ہر محدث اس جد و ث کا بجای خود ایک کبیرہ مستقل ہے قطع نظر دیگر منکرات کے جن پر یہ کاغذات مشتمل ہوتے ہیں فرضاً اگر فقط مدح و ذم ہی پر اکتفا ہوتا تو بھی واسطے ثبوت غریب اسلام کے کافی تھا اسلئے کہ حدیث مقدار بن اسورین فرمایا ہے اذ اسرا بقوم المداحین فاحتوائی وجوہہم القرباب رواہ مسلم یعنی جب تم مدح کرینو واللہ کو مدح تو ان کے سنے میں خاک ڈالو و مرقات میں کہا ہے مراد وہ لوگ ہیں جو بنا خوانی میں سبائف کرتے ہیں اور طمع سے تمہاری طرف متوجہ ہوتے ہیں غلام وہ مدح او نکی نشر میں ہو یا نظم میں بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ظاہر حدیث پر عمل کرے اور کچھ مٹی او ٹھا کر ان کے سنے میں مارے یا مراد ضبط ہے کہ ان کو کچھ ہندے یا مراد حقیر عطا ہے مثل ایک مشت خاک کے تاکہ وہ جو نکیرین ع و میں سگ بلقید و ختہ بہر حال مقصود زجر ہے مادی کا اسی مدح سے اسلئے کہ آدمی غیر کی تعریف سے متکبر و مغرور ہو جاتا ہے **حکایت** ابو بکرؓ کہتے ہیں ایک شخص نے سامنے حضرت کے ایک شخص پر ناک فرمایا و یدک قطععت عقی اخیلک تیرا ہوتو نے اپنے بھائی کی گردن کاٹی تین باری فرمایا پر کہا من کان منکم ما دحا لہ احوالہ فلیقل احسب فلاننا واللہ حسیدہ ان کان میری انہ کذلک ولا ینزکی علی اللہ احدا متفق علیہ یعنی اگر بے مدح کے نہ بنے تو یوں کہے کہ مجھ کو نسبت فلان کے یہ گمان ہے اور حساب لینے والا اللہ ہے یہ بھی جب کہ کہہ اسکو اس لائق دیکھتا ہو ورنہ کسی کو نزدیک اللہ کے پاک ٹھہرائے انس فوعاً

کہتے ہیں اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز له العرش رداً البیہقی فی شعب  
الایمان یعنی جب کسی فاسق کی تعریف کیجاتی ہے تو اللہ کو راجح پر غصہ آتا ہے اور عرش  
بسیبت منخط خدا سے ہل جاتا ہے سید نے کہا ہے حرکت کرنا عرش کا عبارت ہے وقوع عظیم  
سے کیونکہ اس مدح میں رفا ہے ساتھ غصہ خدا کے اور یہ قریب بکفر ہے اسلئے کہ انجام اسکا  
حلال کرنا ہے اوس چیز کا جسکو اللہ نے حرام کیا ہے اس داء عضال میں اکثر شعراء و علماء  
و قراء و ریاکار گرفتار ہیں انتہی میں گمنا ہوں یہ حکم مدح فاسق کا تھا اس زمانے میں نما  
کے مسلمانوں نے دفتر کے دفتر نما و شرائع کفار میں مثل اپنے نامہ اعمال کے سیاہ کر ڈالے  
ہیں یہ مدح خواہ دل سے ہو یا فقط زبان سے اس کے کفر ہونے میں کچھ تردد معلوم نہیں ہوتا  
کیونکہ علماء و دیندار نے اس سے کم درجہ کلمات پر حکم کفر کا لگایا ہے الحاصل جو مال بذریعہ کذب  
یا مدح ناجائز کے حاصل ہوتا ہے وہ مال حرام ہے اسکی تفصیل دلیل الطالب میں دیکھو

## فصل

مبطلہ اسباب بت اسلام کے ایک کل باللسان ہے حدیث سعد بن ابی وقاص میں منہ یابا ہے  
لا تقوم الساعة حتی ینخر قوام یا کلون بالسنتہم کما تاکل البقرة بالسنتھا سراہ  
احمد یعنی قیامت قائم ہونگی یہاں تک کہ ایک قوم نکلے گی جو زبان کے وسیلے سے اپنا  
بہرہ لگی حیض کرے گا واپنی جیب سے کھاتی ہے یعنی بدون امتیاز طب یا لبس و جید و ردی  
کے مراد اس قوم سے وہ لوگ ہیں جو امر اور حکام کی مجلس میں جا کر خوش بیانی و تیز زبانی  
سے اپنا مدعا حاصل کرتے ہیں اور فقرہ بازی و چالاکی و سخن سازی کو ذریعہ تحصیل کل مال کا  
ٹھہرتے ہیں یہی وسیلہ انکی روزی کا ہے اس میں بلغاء و فصحاء و بادفوس و شعراء و نحو ہم

سب اہل بین جو شخص مصداق اس حدیث کا ہے وہ کسی نوع کا ہو لیکن شرعاً اوسکے لئے یہی حکم  
 اور جو کچھ وہ کہتا ہے سب مال حرام اور اکل بالباطل میں داخل ہے عبد اللہ بن عمر رفعاً کہتے ہیں  
 ان الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلباسه كما يتخلل الباقق بلباسه اسراواہ  
 الزمذی وقال غریب وابوداؤد یعنی اللہ دشمن رکھتا ہے مرد بلیغ کو جو زبان چلاتا ہے گاؤکی  
 طرح سیدے کے کامرا دیلے سے وہ شخص ہے کہ خوب منہ بہر کے باتیں بناتا ہے اور زبان کو مثل گاؤ  
 کے گرد انتون کے پھیرتا ہے یعنی کلام میں تکلف کرتا ہو واسطے اظہار فصاحت کے اور اپنے  
 زور تقریر سے دھوکا دیکر اپنا کام نکالتا ہے اس سے وہ کلام خطیبی وغیرہ کا خارج ہے جبہیں  
 کوئی سمجھ یا قافیہ بے تکلف آجائے ابو ہریرہ نے رفعاً کہا ہے من تعلق صرف الکلام لیسى  
 بلہ قلوب الرجال والناس لم یقبل الله منه یوم القیامۃ صرفاً ولا عدلاً سراواہ  
 ابوداؤد یعنی جسے سپر زبان کا سیکیا اسلے کہ لوگوں کے دل ہاتھ میں لائے تو اس کا وزن  
 ونفل کچھ بھی قبول نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ صرف کلام کا وجوہ مختلفہ پر موجب تباہی  
 اعمال حسنہ کا ہے ولہذا حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے هالك المتطعون قالها ثلاثاً  
 سراواہ مسلح یعنی ہلاک ہوئے باتیں بنانے والے منہ بہر کے کلام کرنے والے سیدے نے  
 کہا متقطع وہ شخص ہے جو کلام لایینی میں غرض توفیق کرتا ہے انتہی اس وقت میں کوئی جگہ اور کوئی  
 مجلس اس قسم کے لوگوں سے خالی نہیں ملتی جو متقطع نہوں اکثر خلعت نے اسی شیوہ کو اختیار کیا ہے  
 اور عقل و کمال سمجھ لیا ہے حالانکہ بالکل منافی بقراءایمان ہے حدیث ابو ثعلبہ شہنی میں فرمایا ہے  
 کہ بہت دور مجھے دن قیامت کے بد اخلاق لوگ آجائے گئے شرار متشدق متفیق سراواہ البیہقی  
 شرار کہتے ہیں کثرت و تزید کلام کو تشدق کہتے ہیں توسع کرنے کو کلام میں بغیر احتیاط و احترا  
 کے یا مرد متشدق سے وہ شخص ہے جو لوگوں سے استہزاء و مسخرہ پن کیا کرتا ہے متفیق سراواہ



شخص ہے جو منہ بھر کے بات کہتا ہے دریدہ دہن بے لگام گپ باز ہے \*

## فصل ۲

منجملہ اسباب بت اسلام کے ایک کثرت شعر و شعراء ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہوا الشعر و التبعہم  
 الفاوون المرقا انھم فکل وادھیمون اور فرمایا و ما غلبنا الشعر و ما ینبغی لہ اور  
 حدیث ابی ہریرہ میں رفا آیا ہے کہ ان یمتلی جوف رجل قیحا یریدہ خیر من ان یمتلی شعر  
 متفق علیہ یعنی اگر کسی شخص کا پیٹ پیسے بہرہ و جوا و سکوفاسد کر دے تو یہ بہتر ہے اس  
 سے کہ شعر سے بہرہ و مرقا میں کہا ہے کہ اس میں اشارہ ہے طرف استیلا شعر کے اس میں  
 تک کہ توان و ذکر علوم شرعیہ سے باز رکھے کیونکہ یہ مذموم ہے گو کوئی سا شعر ہی ہو **حکا**  
 ابو سعید خدری کہتے ہیں ہم حضرت کے ساتھ چلے جاتے تھے موضع عرج میں کہ اتنے میں ایک  
 شاعر شعر پڑھتا ہوا سامنے آیا حضرت نے فرمایا اخذ و الشیطان او اسکو الشیطان کہ ان  
 یمتلی جوف رجل قیحا خیر لہ من ان یمتلی شعر او اہ مسلم یعنی اس شیطان کو پکڑو  
 اگر کسی شخص کا پیٹ پیسے بہرہ جائے تو یہ بہتر ہے واسطے اسکے اس سے کہ شعر سے بہرہ  
 حدیث دلیل ہے مذمت شعر پر مرد شعر سے اس جگہ شعر مذموم ہے نہ سخن محمود اسکے کہ عائشہ  
 نے کہا ہے حضرت کے سامنے ذکر شعر کا آیا تھا آپ نے فرمایا ہوا کلام فحس و حسن و تسبیح  
 قبیح رواہ الدارقطنی و الشافعی عن عروۃ مرسل اب باقی رہی تنقیح اس امر کی کہ اچھا شعر  
 جسکو اچھا کہا ہے اور بر شعر جسکو برا ٹھہرایا ہے کون ہے سو حقیقت اس امر کی یہ ہے کہ  
 جس شعر میں توحید کا مضمون ہو وہ اچھا ہے اسکے کہ حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے اصدق  
 کلمۃ قالہا الشاعر کلمۃ لبید ع الاکل شیء ما خلا اللہ باطل متفق علیہ

یعنی اللہ کا نام سچا جو ہا ہے سب جتن اسکو حضرت نے سچا کلام کہا پس جس شعر کا مضمون سچا  
اور توحید پر مشتمل ہوگا وہ شعر حسن ہوگا و لہذا حضرت نے شریعت سے قریب سو شعر کے کلام اسب  
بن الصلت سے پڑھوا کر سنے اور بہت ہیہ فرماتے رہے رواہ مسلم یہ اسلئے کہ امیہ نے سیادی  
اسلام کو پایا تھا اور وہ ایک شخص درویش منش تھا مضامین حقہ کو اپنے اشعار میں نظم کرتا تھا اس  
معلوم ہوا کہ جس شعر میں اخلاق کریمہ و خصال حمیدہ کا ذکر ہو یا نصائح و موعظت وہ شعر  
حسن ہوتا ہے جیسے ہند نائے عطار یا بوستان سعدی و عقائد جامی و نحو ہا ایسے ہی اشعار  
کے حق میں ارشاد فرمایا ہے ان من الشعر حکمۃ و اہ البخاری عن ابی بن کعب حکمت  
مراد اسجگہ عدل و علم ہے یا یہ مطلب کہ بعض اشعار کلام نافع ہوتا ہے اور جمل و سقہ سے منع کرتا ہے  
یا مراد حکمت کے حدیث ہے بعض لوگوں نے ترجمہ چل حدیثوں کا نظم فارسی وغیرہ میں کیا ہے  
بلکہ محاورہ کتاب سنت میں لفظ حکمت کے حدیث ہی مراد ہوتی ہے واللہ اعلم اسی طرح جو شعر  
طوبی اہل اسلام کے ہجو شرک مشرکین میں ہوتا ہے وہ بھی شعر حسن ہے براہ کتب میں  
دن قرظیہ کے حضرت نے حسان بن ثابتؓ فرمایا اھم المشرکین فان جبرئیل معک یعنی  
تو مشرکوں کی ہجو کرتیرے ساتھ جبرئیل علیہ السلام ہیں پھر فرمایا اللھم ایدہ براوح  
القدس متفق علیہ عائشہ کا لفظ یہ ہے کہ حسان سے کہا تھا ان سراوح القدس کا  
یزال یؤیدک ما نالحت عن اللہ ورسولہ یعنی جب تک تو اللہ ورسول کی طرف  
سے مخالفت و مداخلت کرے گا تب تک جبرئیل تیری مدد کرے گا پھر فرمایا اھم حسان  
فشی و اشتقی رواہ مسلم یعنی حسان نے اونکی ہجو کی مسلمانوں کا دل شہدہ کیا اور اپنا  
جی بھی شہدہ کیا دوسرے لفظ عائشہ کا یہ ہے کہ فرمایا اھم اقریش فانہ اشہ علیہم من  
سراشق النبل رواہ مسلم یعنی تم جو کرو قریش کی یہ اونبیر تیر چلا پیسے بہی زیادہ ترخت ہے

تیسرا لفظ عائشہ کا یہ ہے کہ حضرت حسان کے لئے مسجد میں منبر رکھتے تھے وہ اس پر کھڑے ہو کر  
 طرف سے حضرت کے مفاخرت یا سافحت کرتے اور حضرت فرماتے ان اللہ یوید حسان بڑا  
 القدس ما نافع ان فاخر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الخاری یہ دلیل ہے اس بات  
 پر کہ شعر کہنا واسطے طرفدار می خدا و رسول و کتاب سنت کے مستحب بلکہ مسنون ہے اور آ  
 شاعر کا مددگار اللہ تعالیٰ ہوتا ہے جیسے دیوان فارسی نفح الطیب عن ذکر المنزل والحجیب کہ  
 اول سے تا آخر انحصار حدیث و مع سنت و ذم راسی میں ہے و لیس الحمد اور دیوان حسان  
 بن ثابت ہی مروج ہے اوسمیں حضرت اور اسلام کی مدح اور کفر و شرک و مشرکین کی ذم ہے سو  
 اس قسم کا شعر حسن ہوتا ہے اسی طرح جو شعر نعت و منقبت جنابت یا وصف مبشرین بالجنّت  
 میں ہوتا ہے وہ بھی شعر حسن ہے جیسے دیوان عبدالرحیم برحق قدس سرہ یا دیوان میر غلام علی  
 آزاد بلجرامی رح یا قصائد متفرقہ شعراء اسلام مثل قصیدہ ام القری و قصیدہ بابت سعادت و  
 قصیدہ بروہ رہے وہ قصائد جو مدائح علماء و اولیاء لکھے گئے ہیں اگر سبालغہ سے خالی اور زبان  
 آوری سے عاقل ہیں تو حکم اباحت میں ہونگے ورنہ اوسی حدیث مقداد کے نیچے دخل  
 رہینگے اذ ارایتم الملاحین فاحشوا فی وجوهہم التراب و الا مسلحہ یہ اسلئے کہ  
 کسی کی شان و صفت کرنیکی اجازت اس سے زیادہ نہیں دی گئی ہے کہ ہم احسب فلانا  
 سے کچھ بڑے کہہ میں اسی طرح جو شعر حمد خداوند جل مجدہ میں ہے وہ شعر حسن ہے بلکہ احسن  
 اشعار ہے کہ جسے ہماری زبان پر بات پیدا کی ہے اور ہر کھوبیاں سکھایا ہے ہم اوس کی مدح  
 و ثنا کرتے ہیں اللہ کی حمد کتنی ہی کیجائے اور اس کے اوصاف جلال و جمال کا بیان کسی قد  
 ہو ہرگز ایک شہ او سکی ثنا کا ادا نہیں ہو سکتا لا احصى ثناء علیک انت کما اثنت  
 علی نفسك

لسان اللہ استوفیت واجب حمدہ

دلوان لی فکل صنت شعرة

اب رہے وہ اشعار جو بیچ ہیں سو بجز اول کے ایک وہ شعر ہے جو زمین ذکر فحش و فاحش کا ہو جسے  
اردو میں دیوان جان صاحب کا یا مجر ذکر حسن و عشق و خط و خال معشوق و اوصاف محبوب  
کا جیسے اکثر وادین فارسی کا حال ہے یا قصہ عشق و عاشقی کا جیسے اکثر شہزادیاں اردو وغیرہ  
ہیں یا بیان عشق کا ہمراہ محارم کے جیسے ذکر امر و زین محرمہ کا یا بیان بادہ و شراب کا اور  
مذہب قبح نوشی کے جسطرح کہ اکثر اشعار وادین کے ان مضامین پر مشتمل ہوتے ہیں یا  
ذکر ہجر و وصال آشنا کا جس سے دل میں فتنہ برپا ہو یا ہجو اسلام و مسلمین کے یا مذہب کفار و فاسق  
کی و نحو ذلک کہ یہ سب اقسام علی الاطلاق حرام یا مکروہ ہیں بلکہ نظم پر کچھ موقوف نہیں ہے یہ  
معانی اگر سبانی نہیں ہیں لکھی جائیں تب بھی حکم اور کما یہی ہوگا جیسے کتاب بہار و دانش  
و کتاب حسن و عشق و فناء عجائب و بوستان خیال و نحو ہا اس قسم کی کتابیں خواہ نظم ہوں  
جیسے سنوسی میر حسن و قصہ گل و لکاولی وغیرہ اور خواہ نثر ہوں سب اہل لہو اس حدیث  
ہیں اور قرآن پاک میں ذکر خریداری لہو اس حدیث کا بطور مذمت فرمایا ہے اور اسکو  
سرایہ ضلالت ٹھیرایا ہے اسی طرح جو اشعار لغت میں لکھے گئے ہیں اور انہیں مبالغہ  
و اغراق و اطرار عمل میں آیا ہے وہ بھی مذموم ہیں باعتبار قائل کے نہ باعتبار مدوح کے  
کہ قائل کو اسقدر غلو مدح نبوی میں بر خلاف حد شرع و حکم رسول کے کرنا زیانہ تھا  
جسطرح کہ بعض اشعار قصیدہ بردہ وغیرہ کا مضمون ہے یا بعض اشعار عجم نے زبان درازی  
کی ہے فارسی یا اردو میں یہ اسلئے کہ جناب سالت صلکم نے اپنی تعریف سجد سے منع  
فرمایا ہے اور کہا ہے لا تطردنی کما اطردت النصارى عیسیٰ بن مریم فانہما ان  
عبدہ فقولوا عبد اللہ و رسولہ متفق علیہ من حدیث ابن عمر اسی طرح ایک

جماعت نے نثر بالا خوانی لغت میں کی ہے اور حد سے تجاوز کیا ہے سو اس قسم کی نظم و نثر دونوں مذموم ہیں پہر کسی نے ایسے مسائل جو کفر صریح ہوتے ہیں جیسے وحدت وجود و نحوہا لغت کے پردہ میں ادا کئے ہیں یہ شعر اقباج اشعار ہیں الغرض جو شعر ایسے مضمون پر شامل ہو جو شرعاً مکروہ یا حرام یا کفر یا شرک یا بدعت ہے تو وہ شعر تہج ہو گا اور اسی طرح اشعار سے پیٹ بھرے کو پڑا کہا ہے اور اسی قسم کے شاعر کو شیطان ٹھہرایا ہے یہ لوگ شیاطین الانس ہیں حدیث انس میں آیا ہے کہ حضرت کا ایک حادی تھا انجشتہ نام وہ خوش آواز تھا حضرت نے اوس سے فرمایا ویدک یا انجشتہ لا نکسر القوالیر قاده نے کہا امراد اس سے ضعفہ لسا رہیں متفق علیہ یعنی اسے انجشتہ تو حدی نکران شیشو نکو توڑا ل حدیث نے اس حدیث کو باب البیان والاشعر میں وارد کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں امر مراد ہیں کیونکہ حدی نظم و نثر دونوں کو محمل ہے یہ بھی ثابت ہوا کہ عورتوں کے سامنے گانا یا شعر پڑھنا نہ چاہئے کیونکہ وہ ناتواں دل ہوتی ہیں ذرا سی خوش آوازی و شعر خوانی پر اندیشہ اونکے بہک جانے اور خاطر شکستہ ہونیکا نگار ہوتا ہے اب غریب اسلام کو ملاحظہ کرنا چاہئے کہ شعر کی کثرت اس درجہ تک پہنچی کہ ایک شاعر کا دیوان صد ہا شعر سے گزر کر ہزار ہا بیت تک پہنچا پہر کسی کا ایک دیوان ہے اور کسی کے چند دیوان بیسہا تک کہ مرزا صاحب کا دیوان لاکھ شعر کا دیکھا گیا اس پر گویا واضاعت و قوت کا کیا شک کا نہ ہے اسی طرح ثنویات عاشقانہ کی کچھ گنتی نہیں ہے اسی طرح خرافات داستان ہا عجم کی جیسے کتاب فردوسی طوسی ۵

زکیران بگری زبان قصہ خوان

دلش گبر و جان گبر و گبر سے زبان

اسی طرح منثورات قصص عشق و فسق بے گنتی مروج ہوئے ہیں انکے مقابلہ میں تلاوت قرآن کی اور ذکرِ رحمن کا بالکل رمزہ رجال و نسوان سے یک قلم مرفوع ہو گیا جس مرد و عورت بوڑھے

بچو کہ کوئی نکوئی قصہ و داستان عشق و حسن کا نظم اثر لے پڑتا ہو مگر کسی علوم شرع و احکام مسائل کو بھول کر یہ یا و نہیں کرتا یہ حادثہ اسلام میں ایسا سخت ہوا ہے جسکے سبب ایک جہان تارک ہدایت ہو کر دشت ضلالت میں جا کر اصلاح چھوڑ کر فسق میں مبتلا ہو گیا جو مال خریداری میں اس قسم کی کتابوں کے صرف ہوتا ہے بی شبہ اس کے ذریعہ سے جہنم مول لی جاتی ہے پھر ان کتابوں میں تصاویر اہل قصہ بھی چسپان و طبع ہوتی ہیں یہ ایک دوسری بے برکتی و معصیت عمل میں آتی ہے انا اللہ یہ کتب و رواہین و شذوہات بہ نسبت کتب دین کے صد ہا چند قیمت ہاتھوں ہاتھ جاتی ہیں اور کتب دین کو اگر گرفت تقسیم کر دو تو بھی کوئی نہیں لیتا اور بعض لیتے ہیں تو آگ میں جلا دیتے ہیں اور بعض مطالعہ سے مانع ہوتے ہیں اور سبب ان تصاریف کے بدتر کتب داستان سے جانتے ہیں یہ اگر کفر نہیں ہے تو اس کے کبیرہ گناہ یا حرام ہونے میں تو کچھ بھی بحث نہیں پہنچتی واللہ العالی +

## فصل

مبغیہ اسباب غربت اسلام کے ایک شیوع و متعال تصاویر کا ہے ایسا کہ کوئی کم ہو گا جو یہ تصویر موجود نہ ہو گو براہ تعظیم یا بقصد عبادت او سکون کر کہا ہو حالانکہ حدیث ابو طلحہ میں فرمایا ہے لا تدخل الملائکۃ بیتا فیہ کلب لا تصاویر متفق علیہ یعنی جس گھر میں کوئی کتیا تصویر ہوتی ہے اس گھر میں فرشتے رحمت نہیں جاتے نووی نے کہا ہے کہ اظہر یہ ہے کہ یہ حدیث عام ہے ہر کلب ہر صورت کہ فرشتہ ایسے گھر و ان میں آئیں نہ کہتے ہیں کیونکہ احادیث باب مطلق ہیں انتہی مراد عدم سے یہ ہے کہ خواہ دشمن کی تصویر ہو جیسے کسی صنم یا دشمن کی یا کسی دوست خدا کی تصویر ہو جیسے کسی پیغمبر یا ولی یا عالم کے فرشتے رحمت کے کسی صورت میں ہی

اوس گہر میں نہیں آتے ہیں علمائے کما سبب اس کا یہ ہے کہ تصویر ایک محصیت فاحشہ ہر سہمیں  
 مشابہت ہوتی ہے ساتھ خلق خدا کے اور بعض کی صورت معبود باطل کی ہوتی ہے عائشہ  
 کہتی ہیں حضرت گہر میں کوئی ایسی چیز نہ چوڑے کہ جسمیں تصویر ہوتی مگر اوسکو توڑ ڈالتے  
 سراواہ البخاری ابن مسعود نے رفا کہا ہے اشدا للناس عذابا عند اللہ المصورون  
 متفق علیہ یعنی سب سے زیادہ عذاب انہیں تصویر بنانے والوں کو ہوگا عوض ہر صورت کے  
 ہر تصویر ایک جاندار بنکر جہنم میں مصور کو عذاب کریگی قتالہ ابن عباس رفا وھو متفق  
 علیہ حضرت نے کعبہ میں تصویر ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کو پا کر اپنے ہاتھ سے توڑ ڈالا تھا  
 اس سے معلوم ہوا کہ تصویر اگرچہ کسی معظّم محترم و مخدوم مکرم کی ہو تب بھی لائق شکست کے ہے  
 نہ لائق حرمت کے بعض جاہل ہمارے حضرت کی تصویر بنا کر اپنے گہر میں کہتے ہیں اور اوسکی تعظیم  
 کرتے ہیں یہ بھی ایک نوع بت پرستی کی ہے حضرت تو تصویر پٹانے کو آئے تھے نہ تصویر  
 بنوانے کو مگر ان بددینوں نے خود انہیں کی تصویر بنائی کسی کا غذا یا کباب غیر اشیاء پر بنا  
 ڈالی انا اللہ علاوہ اسکے رواج تصویر کا اس زمانہ میں بیان تک عام ہو گیا ہے کہ دنیا کی کوئی شے  
 ایسی معلوم نہیں ہوتی ہے جسمیں تصویر موجود نہ ہو یہاں تک کہ کمانے پینے کی چیزیں بھی پھر  
 لباس و مرکب و مکان و دیگر اشیاء مستعملہ انسان کا کیا ذکر ہے مانگا گناہ اسکا اوپر ہے جو تصویر  
 کش ہیں اور جنکے پاس یہ اشیاء مصورہ ہوتی ہیں وہ کچھ اونکی تعظیم نہیں کرتے کہ عاصی ہیں  
 لکن اتنا تو ضروری ہے کہ جس گہر میں شے تصویر دار وجود ہوگی وہاں فرشتے رحمت کے نہ آویں گے جب  
 کہ آتار رحمت کے بنے رحمت خالی رہا تو اب بحر عذاب و عقاب ارین کے اور کیا امید مبدی کی باقی رہی  
 حالانکہ ممکن ہے کہ اگر اتمام کیا جائے تو کہ تصویر سے خالی رہ سکتا ہے اور جو شے میرع البذل ہے  
 اوسکو جلد صرف میں لاکر فنا کر دے تاکہ زیادہ بقا تصویر کا گہر میں نہ ہو مگر یہ غریب اسلام ہے کہ نام

کے امیر مسلمان اور آسودہ حال لوگ عہدِ گزشتہ کے رون کو تصاویر ہر نوع سے آراستہ کرتے ہیں اور بڑی زرینت اسیکو جانتے ہیں کہ چند لوگ و امرا و فرزانِ حسین و خوجہم کی تصاویر مٹلاتے اور دیکھ کر پریشان ہوتے ہیں اور لوگ اگر سیر و تماشا کریں اور واہ واہ و آفرین کی صدا ہر طرف سے بلند ہو جائے وہ گھر شرعاً بخانہ سے کچھ کم نہیں ہوتا ہے مسلمان کو درست نہیں کہ ایسا نہ کریں رہے بسے اور اگر جائے تو چاہئے کہ ساری تماشیل کو توڑ کر برابر کر دے اگر قدرت پائے ورنہ جانیسے باز رہے ۵

مومن ہیں تو پہر نہ آئیں گے ہم

بخانہ چھین ہے گو ترا گھر

## فصل

منجملہ اسبابِ غربتِ اسلام کے ایک مفاخرت و عصبيت سے حالانکہ حدیث عیاض بن حمار شامی میں فرمایا ہے ان الله ارحم الراحمين لا يفخر احد على احد ولا يغني احد احد رواہ مسلم یعنی اللہ نے مجھ کو یہ سب سے زیادہ مہربان ہے کہ تم لوگ خاکساری و نیاز مندی اختیار کرو کوئی شخص کسی پر فخر و ناز نہ کرے اور نہ کوئی کسی پر باغی و ظالم ہو یہ دلیل ہے ترکِ مفاخرت پر و لاندہ حدیث انس میں آیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت کو یا خیر اللہ یہ کہا تھا آپ نے فرمایا یا اللہ یا اللہ سواہ مسلحہ یعنی خیر خلائی ابراہیم خلیل علیہ السلام تم نے میں حالانکہ نفس الامر میں یہ بات صحیح تھی لکن ظاہر میں اسکو براہِ تواضع و دفعِ دہم مفاخرت پسند نہ فرمایا اسی طرح ایک حدیث میں یہ فرمایا تھا کہ تم مجھ کو یونس بن متی پر فضیلت نہ دو سو جب سید المرسلین خاتم النبیین شفیع المذنبین صلوات اللہ علیہم اجمعین پر اپنے حق میں بڑاؤ کریں اور اپنی مدحِ سجد سے مانعت فرمادیں کہ لا تطرونی کہا اظہر النصاری ابن حریج اللہ تو پہر کسی اور امت کی کیا ہستی ہے گو وہ کتنا ہی بڑا صاحبِ تہ کیوں نہ ہو کہ اپنی تعریف آپ کرے یا اپنے آبا و اجداد پر نازاں



وشادان ہو یہ بلا سب سے پہلے امراء میں آئی تھی پہر علماء و فقراء کی اولاد میں بھی آگئی کوئی اپنے  
 باپ کا ثنا خوان ہے باپ کو ولی اللہ جانتا ہے کوئی اپنے پیر کا مداح ہے پیر کو اپنا و ستیگر سمجھتا  
 ہے حالانکہ یہ سب خیالات البطل باطلات ہیں حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے لینتھین اقوام  
 یغترخون بآباءہم الذین ماتوا انما ہم فحم من جھنم اولیکون اھوان علی اللہ  
 من الجعل الذی یدھدھ الخرابانغہ ان اللہ قد اذھب عنکم عبیۃ  
 الجاہلیۃ و فخرھا بالآباء انما ہوا صوفی و تقوا و فاجر شقی الناس کلھم بنو آدم و  
 آدم من تراب رواۃ الترمذی و ابوداؤد یعنی وہ اقوام جو اپنے باپ دادوں پر فخر کرتے  
 ہیں جو کہ مرچکے ہیں وہ اس فخر کر نیسے باز رہیں کیونکہ انکے وہ باپ دادے جہنم کا کونکہ ہیں  
 یا اس گبریلے کیڑے سے جو غلیظ کو اپنی ناک سے لڑکا بنا پھر تراسے زیادہ تر اللہ کے نزدیک خواہ  
 ذلیل ہیں اللہ نے تم سے نخوت و مغالزت جاہلیت کو دور کر دیا اب تو یہی دو قسم کے آدمی  
 ہیں مومن پر ہیز گار یا فاجر بد بخت سب آدمی آدم کے بیٹے ہیں آدم مٹی سے بنے ہیں یہ  
 حدیث دلیل ہے حرمت و معصیت ہونے پر فخر بالآباء کے اور اسکو عادت جاہلیت کی بتایا  
 ہے اور یہ بھی سنایا ہے کہ جن پر تم ناز کرتے ہو انکی حقیقت نزدیک خدا کے اسی قدر ہے  
 کہ وہ جہنم کے کونکہ ہیں اگر کافر تھے یا خوار تر جعل سے ہیں اگر عاصی ناری تھے پہر ایسوں  
 پر جزا کا انجام یہ ہوا فخر کرنا کیسا بے انسان ایک ہی انسان کی نسل میں ایک ہی ماں باپ سے پیدا  
 ہوئے ہیں پہر ایک کا اعلیٰ ہونا اور دوسرے کا ادنیٰ ہونا یعنی چہ مطلب یہ ٹھہر کہ نسب کی راہ  
 سے تو کسی کو کسی پر کچھ بھی فخر و ناز کرنا نہیں پہنچتا ہے کیونکہ نسب میں سارے بنی آدم برابر  
 و یکساں ہیں رہا حسب و سواو سکی تقسیم فقط و نوع پر ہے ایک یہ کہ ایماندار پر ہیز گار ہو تو وہ  
 اچھا ہے دوسرے یہ کہ بد بخت بد کردار ہو تو وہ بُرا ہے اس سے زیادہ کوئی امتیاز نہیں ہو سکتا

## اعتبار شرف آدمیان از حسب بست ۵ بہ تحقیق نسب آدم و حوا کا فیست

اس بلا رعام ادارا اعتضال سے اسلام میں سخت غرور آگئی ہے شرفا، جاہل کسی کو اپنے برابر نہیں جانتے اگرچہ خود بے علم و بدلیاقت ہوتے ہیں اور غیر اوزکا صاحب علم و دیانت ہوتا ہے بلکہ عام مسلمان کاسلام نہ کرنا تک انکو ناگوار گزرتا ہے کہتے ہیں کہ کیا یہ ہمارے برابر کا ہے جو بندگی و ادب بجا نہیں لاتا اور سلام کرتا ہے حالانکہ غیر خدا کو بندگی بجالانا اور تعظیم عظیم سے پیش آنا شرک و منحصر ہوتا ہے مسلمان سب ایک دوسرے کے بھائی ہیں آپس میں سلام مسنون الاسلام نکیرین تو کیا کرین الموصوفان اخوة عامۃ است کو جانے دو خود قرآن میں ہو دو صالح و خیرہ انبیاء علیہم السلام کو انکی قوم کا بھائی فرمایا ہے اور اخاھم ہوں دوا خاھم صالحا کہا ہے اور حدیث عائشہ میں زعمنا آیا ہے اگر صواخا کھروا احمد سو جبکہ التدر رسول در صیا انبیاء اور حاکم و منین کے اخوت کو ثابت کرین اور عقیقت جاہلیت سے منع فرماوین اور دارمرا سعادت و شقاوت کا ایمان و فوج پر رکھین نہ نسب و غرور پر تو سپر وہ دوسرا شخص کون لیا ہے جو آپ کو بہتر اور غیر کو بدتر سمجھ کر دعویٰ نسب یا منافرت بالا باء کرے اور پھر آپ کو مسلمان ہی سمجھے اور اس نسب کے لئے قصص پیش آئے اور اپنی قوم کا حامی بنے حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے من نصر قومہ علی غیر الحق فهو کالبعیر الذی سادی فهو یزج بذنبہ سرا و اہ ابوداؤد یعنی جو کوئی اپنی قوم کی مدد کسی امر ناحق پر کرتا ہے اوسکی مثال اوس اونٹ کی سی ہے کہ کنوٹے میں گر گیا ہو اور پڑا دم ہلاتا ہو یعنی یہ نصرت کچھ کام اوسکے نہ آئیگی جس طرح دم مارنا اونٹ کو اندر کنوٹے کے کچھ نافع نہیں ہوتا ہے واللہ بن الاستیع نے حضرت پوچھا تھا کہ عصبیت کیا چیز ہے کہا ان تعین قوم ملک علی الظلم سرا و اہ ابوداؤد یعنی مدد کرنا قوم کا اوسکے ظلم پر آخوان رؤسا

جب ظلم کرتے ہیں اور کوئی اولیٰ کا مدعی یا ستغیث ہوتا ہے تو اس پر اوٹکی غریب دینیں سنتا یا پورا  
انصاف نہیں کرتا بلکہ اپنی ہی قوم کا طرفدار بن جاتا ہے اس صورت میں گویا خود سہی ظالم ہو جاتا  
اور جو منہ اجزا ظلم کی ہے وہ اسکو سہی ملیگی یہ اگر سمجھتا تو معلوم کر لیتا کہ اس طرفداری و حمایت میں میرا  
دین دوسرے کی دنیا کے لئے ناسخ برباد ہوا اور میں متکبر ٹھہرا اس سے بڑھ کر اور کیا حماقت ہوگی  
کہ دوسرے کی دنیا کے لئے اپنا دین کہوئے گناہ بے لذت اسی کا نام ہے اگر حق  
میں اخوان کے انصاف کرتا تو ساٹھ برس کی عبادت کے زیادہ اجر پاتا اور لہذا حدیث جمہیر بن مطعم  
میں فرمایا ہے لیس منامن دعاالی عصبیۃ سرا لا ابی داؤد یعنی وہ ہم مسلمانوں میں  
سے نہیں ہے جو ناحق کی طرفداری کی طرف بلائے اس کلمہ کو تین بار فرمایا پھر فیصلہ انسٹ  
کا حدیث عقبہ بن عامر میں یوں کر دیا انساب کہ ہذا لیسیت جمسیۃ علی احد کلکم  
بنو آدم طف الصاع بالصاع لہم مملوۃ لیس لا حد علی احد فضل الا بدین و تقویٰ  
کفی بالرجل ان یکون بذیافا حشا بنجیلا سرا لا احمد والیہ حق فی شعب الایمان  
یعنی یہ نسب تمہارے کچھ عجیب و غار کسی پر نہیں ہیں تم سب آدم کے پوتے ہو جیسے ایک صاع  
ش دوسری صاع کے ہوتا ہے تم ہرگز اسکو لبریز نہ کر سکو گے کسی کو کسی پر کچھ فضل نہیں ہے مگر  
دین و تقویٰ سے کافی ہے آدمی کو اتنی بڑائی کہ وہ بد زبان گالی بکنے والا بخوس ہو میں کہتا ہوں  
اللہ تعالیٰ نے سہی قرآن میں دار مدار فضیلت و کرامت کا اسی تفاوت پر رکھا ہے **کما**  
**قال سبحانہ ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم** بالجمہ وجود اس سفاخرت و عصبیت کا  
اس امت میں خصوصاً اس کثرت و شدت کے کہ ایک جہان اس خبط علو نسب و نحوہ میں گرفتار  
ہے دلیل ہے غریب اسلام یہ اسلام اس زمانہ میں عفا و کمیہا ہو گیا ہے مسلمانان درگو  
و مسلمانی در کتاب

# فصل ۹

منجملہ اسباب غربت اسلام کے ایک ابطال احکام و ترک حد و جنایات کا ہر امت اسلام میں جاننا کہ  
یہ حد و مثل فی الفضل عبادات کے واجب عین ہیں جیسے حد سرقہ حد زنا سی بکر و نحصن حد خمر  
حد قذف حد زنا حد قتل حد قطع الطریق وغیر ذلک ان حدود کے موقوف ہو جانے کو  
ایک عمر و راز گز گئی ہم حکومت غیر اسلام کا شکوہ کیوں کریں کہ وہاں یہ حد و نہین جاری  
ہیں یا انہوں نے اونکے نفاذ کو روک دیا ہے ہم یہی نہ کہیں کہ جہاں کہیں پانسویس ہجرت  
کے بعد سے حکومت اسلام کی تھی وہاں یہی پابندی ان حدود احکام کی مشاہدہ نہوتی تھی  
فتور سخت اجرائی ان حدود میں کماحقہ واقع تھا اور وجہ اسکی یہی تھی کہ ملوک و سلاطین کے  
اخوان و امرا مرتکب حدود کے ہوتے تھے اور ان پر حدود کا جاری کرنا مشکل پڑتا تھا  
اسلئے بعض حدود کے دوسرے قوانین نکالے گئے جیسے تاوان جرمانہ قید حالات و سخوبا  
سویہ بلا ہی اصل میں جاہلیت آئی ہے اور بدعت قدیم اہل کتاب ہے کیونکہ حدیث عائشہ  
میں فرمایا ہے انما اهلک الذین من قبلکم لانہم کانوا اذا سرق فیہم الشریع  
ترکوا و اذا سرق فیہم الضعیف اقاموا علیہ الحد الحد الحد حدیث متفق علیہ  
یعنی اگر شریف چوری کرتا تو اسکو چھوڑ دیتے اور اگر کوئی غریب کرتا تو اسپر حد جاری کرتے  
یہی کام اوزکا موجب اونکے ہلاک کا ہوا اسی طرح ترک کر نیسے حدود کے اسلام غریب  
ہو گیا ہے اور مسلمان ذلیل و خوار ہو گئے نوبت اس غربت کی یہاں تک پہنچی کہ خاص جریم  
شریفین میں بھی حد و جاری نہین ہیں پہر کسی اور جگہ کا کیا ذکر ہے جو کفر کو جب  
برخیزد کجا ماند مسلمانانی جب تک اسلام میں حکام اسلام پابند اجرائی حدود اسلام ہے تب تک

شوکت و صولت اسلام روز افزون رہی سامنے دبدبہ دین کے پتہ اعداد دین کا پانی ہوتا تھا  
جب مسلمانوں نے عیش میں پڑ کر دین کے کاموں میں مستی و غفلت بلکہ چشم پوشی اختیار  
کی اللہ نے اعداد اسلام کو اونپر مسلط کر دیا اور جو رہی سہی عزت باقی تھی وہ بھی سب سلب کر لی  
اب اس زمانہ آخر میں سب کچھ و فقیر و کمزور و بے دولت و مال ہی فرقہ اسلام ہے و گنا  
امرا اللہ قدر اہل علم کے کہا ہے کہ بڑا باعث غربت کا اس امت اسلام میں بھی  
تعطل حدود و احکام کا ہے جس کے سبب ایک دہن عظیم مکن دین میں آگیا اور ایسا صدمہ پہنچا کہ  
اب اصلاح اوسکی بدون وجود مدعی و نزول عیسوی کے ممکن معلوم نہیں ہوتی ہے واللہ اعلم  
و علمہ احکم

## فصل

مبطل اسباب غربت اسلام کے ایک رواج پیری و مریدی کا سفہ اہل اسلام میں ہے میں یہ نہیں  
کہتا کہ بیعت قرآن و حدیث سے ثابت نہیں ہے بلکہ سنت ہے لکن جب طرہ اور کاشورت سے  
وہ شکل مسنون تو مفقود ہو گئی ہے اور اوسکی جگہ صورت بتدعہ قائم رہی یعنی وہ امور چہر  
وجود بیعت کا کتاب سنت میں ہوا ہے جیسے بیعت کرنا ترک شرک یا کبار ذنوب پر مثل  
زنا و سرقت و قتل اولاد و افرار کذب و بہتان کے یا ترک سوال و عدم فرار پر معرکہ کفار سے ادا  
اوسکی بیعت تو کوئی نہیں کرتا اور نہ لیتا ہے بلکہ بیعت عرفی واسطے تحصیل مقامات باطن اور  
حصول نسبت کے ہوتی ہے سوا سطر حکم بیعت کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں ہے  
بلکہ ترقی مدارج باطن صحابہ کی بسبب عمل صالح و اخلاص قلب و صدق مقال و اکل حلال کے  
خود بخود ہو جاتی تھی اب جس مرید سفیہ کو دیکھو وہ بیعت کرتے ہی شیخ بنجی تا ہے

اور منظر عراج کا ہوتا ہے اور طریق اتباع سے نفرت ظاہر کرنے لگتا ہے تو یہ بیعت واسطے اس کے  
 سبب شقاوت کی ہوئی نہ موجب سعادت کی یہ بیعت ضلالت پیری و مریدی عرفی کی پائندگی  
 برس بعد ہر سچے حادث ہوئی ہے اور اس پردہ میں نقیضوں نے اسلام کی حکومت و سلطنت  
 برباد کر دی اور ایک جہان کو ایمان سے پھیر کر طحی بنا دیا طریقت کو نہر لغویت سے جدا ٹھہرا کر لاکھوں  
 غریبوں کا ایمان لے لیا اور لوگوں کو کمال بطور حرام کے نوش جان فرمایا اس دوکانداری کے دام میں ایک  
 عالم پسند گیا اور شیطان نے ہر سچے مولوی ملاؤں کو بھی دھوکا دیکر عابد غیر اللہ بنا دیا اور شغل  
 بربخ و تصویر شیخ و ربط القلب بالشیخ و نحو ما میں لگا دیا سو اوں علما کے جو عارف کتاب سنت  
 اکثر لوگ پندرہ مین ان لصوص دین کے آگئے اس لئے کہ ابلیس لعین نے اخلاص کو جسکے برابر  
 کوئی شے اسلام میں نہیں ہے پردہ ریا و خدایت میں ظاہر کیا و سب علما الذین ظلموا انہی  
 ینقلبون اللہ و رسول کا اگر یہ وعدہ نہ تھا کہ ایک گروہ اہل حدیث کا ہمیشہ حق پر قائم اور  
 مخالفین پر غالب رہیگا تو کوئی کسے ابطال دین اسلام میں ان حضرات نے اوٹھنا نہ کسی تھی  
 یہ فریب سب بڑھ کر ہوتا ہے کہ دنیا کو پردہ دین میں کھائے اور دجال مہدی بنکر ظاہر ہو جائے  
 ہی جگہ بڑے بڑے عقلمند بیک جاتے ہیں اور سو علما و کتاب سنت کے کوئی دوسرا انکے ٹکر  
 زور و فریب کو نہیں پہنچ سکتا ایک قوم نے صد ہا سال سے اسی فقیری و شیخی و دینداری  
 ظاہری کو اپنا رزق ٹھہرا رہا ہے جب کسی طرہ کی لیاقت علمی و عملی و کتاب کی اپنے اندر نہ پائی  
 تو یہ دوکانداری ایجاد کی یہی پیشیا انکے مرید بھی کرتے ہیں اور اس کو کمال ولایت و تمام کرامت  
 سمجھتے ہیں واللہ یشہد ان المنافقین لکاذبون یہ طریقہ کسب معاش کا کسی صحابی  
 و تابعی سے ہرگز ناظر نہیں ہے ومن لم یجعل اللہ لہ لورا فمالہ من نفع +

# فصل

مبجلہ سبب غربت اسلام کے ایک ترک قتال و جدال فی سبیل اللہ ہے بعد شیوع اسلام کے  
 اقطار ارض میں اہل اسلام نے غزو سے تقاعد کلی کر لیا اور بجای او کے قتال و فساد حرب  
 و فتنہ کو قائم کیا یہ فتن و محن ہمیشہ روی زمین پر دیکھے گئے جاتے ہیں اور ہزاروں لاکھوں  
 آدمیوں کا نقصان جان و مال کا ہوتا ہے اور کشمکش قید و قتل و حبس و دام و جلا و وطن وغیرہ  
 کی وقوع میں آتی رہتی ہے لکن کوئی ایک لڑائی بھی موافق شرع کے سنی دیکھی نہیں گئی جو کوئی  
 سربراہ آورہ ہوتا ہے اور اولو العزمی ظاہر کرتا ہے مقصد اس کا ملک گیری یا تحصیل معاش یا  
 توسیع رزق اہل و عیال و اخوان ہوتا ہے نہ اللہ و شرع رسول و کلام حدیث ابو موسیٰ میں آیا  
 ہے کہ ایک مرد نے حضرت کما تھا اسی رسول خدا کوئی آدمی واسطے غنیمت کے قتال کرتا ہے اور  
 کوئی واسطے ناموری کے اور کوئی واسطے بہادری کے انہیں سے کسا کا لڑنا راہ خدا میں ہے  
 فرمایا من قاتل لتکون کلمۃ اللہ فی العلیا فہو فی سبیل اللہ متفق علیہ  
 یعنی لڑنا راہ خدا میں اوسی شخص کا ہے جو کہ اسلئے لڑتا ہے کہ اللہ کا بول بالا ہو سو وجود اس  
 قتال کا سنہ پانسو ہجری کے بعد سے کا حقہ ثابت نہیں ہوتا جہتہ معمر کے ملوک اسلام کے  
 کتب تواریخ میں لکھے ہیں وہ سب باوازل بند پکار کر یہی بات کہتے ہیں کہ یہ حرب و ضرب نہ  
 غزو ہے نہ جہاد بلکہ ایک فتنہ ہے اور فساد سو جب اصل بات یہ نکلی تو اب اسلام میں اگر غزوت  
 نہیں آگئی ہے تو پہر کیا وجہ اس استغراب عظیم کی ہے ایسے ہی امور کے تغیر و تبدل سے مسلمان  
 غریب ہو کر رہ گئے اسلام نے سب کو سلام کیا اور کہا **۵** کان ما کان بیتنا و سلام علیکم  
 اس پر طرہ یہ ہے کہ یہ جو لڑ جہادی آپ کو مستحق اوں فضائل و بشارات کا سمجھتے ہیں جو کہ حق

شہداء فی سبیل اللہ کے آئے ہیں کیونکہ کتاب اللہ و سنت مظہرہ مناقب جہاد و مجاہدین سے لبرز ہے  
 لیکن تحقیق ان میں معافی کا موقوف ہے و جو صحیح جہاد پر سویہ ایک خواب خیال ہے مدت دراز سے  
 یہاں تک کہ علماء اسلام نے قتال و حرب تیمور لنگ کو دائرہ جہاد شرعی سے خارج بتایا تھا  
 پہر آج کل کے جہاد کا کیا ذکر ہے کہ اب سارے قیود و شروط کیسے مفقود و ناموجود ہیں

عقائد کا کس نشو و نام با چسپین

کا بیجا ہمیشہ باد بدست و ام را

## فصل ۱۲

منجملہ اسباب بے اسلام کے ایک شیوع نفاق کا ہے درمیان اہل اسلام کے حدیث ابی ہریرہ میں  
 فرمایا ہے نشان منافق کی تین ہیں اگر چہ روزہ رکھے نماز پڑھے اور یہ دعویٰ یا اعتقاد کرے  
 کہ میں مسلمان ہوں جب بات کہے جھوٹ بولے جب وعدہ کرے خلاف کرے جب ایمین  
 بنایا جائے تو خیانت کرے سوا کہ مسلمان بنے عمر و کالفاظ رفعایہ ہے اس ربع میں کن فیہ  
 کان منافقا خالصاً من کان فیہ خصلۃ منھن کانت فیہ خصلۃ من النفاق  
 حتی یدعھا اذا او من خان و اذا حدث کذب و اذا عاہد غدر و اذا خاف  
 فحی متفق علیہ یعنی چار خصلتیں ہیں جس کسی شخص میں وہ چاروں ہوں گی وہ منافق خالص  
 ہوگا اور جس کسی میں ایک خصلت ہوگی او میں وہی ایک خصلت ہے یہاں تک کہ اس کو ترک  
 کر دے جب امانت رکھنا جائے تو خیانت کرے جب بات کہے جھوٹ بولے جب عہد کری تو ٹوڑ دے  
 جب جگہ سے لوگالی بکے میں کہتا ہوں منافق و دوطرہ ہوتے ہیں ایک وہ جو باطن میں کافر  
 ظاہر میں مسلمان ہوں حضرت کے وقت میں اسی نفاق کی بہت کثرت تھی تمام قرآن میں ذکر  
 اسی نفاق کا آیا ہے اور انہیں کے حق میں یہ فرمایا ہے ان المنافقین فی الدنیا و الا



من النار یہ نفاق کفر سے بھی بدتر ہے اسی لئے جزا اسکی سب سے نیچے کا طبقہ قرار پایا کیونکہ کافر  
 مجاہد یا کفر ہوتا ہے ہر کوئی اوسکو کافر جانتا ہے بخلاف منافق کہ اوسکو مسلمان سمجھ کر آدمی  
 دھوکا کما جاتا ہے دوسری نوع نفاق کی وہ ہے جو اس حدیث میں مذکور ہوئی اسکو نفاق  
 عملی کہتے ہیں یعنی وہ شخص باطن و ظاہر میں مسلمان کلمہ گو تو ہے لیکن ان خصال بد میں مبتلا ہے  
 اسکو بھی حضرت نے بصورت اجتماع ہر چار خصلت کے منافق خالص ٹھیرایا ہے یہ وعید نہایت  
 درجہ سخت و درشت ہے ولہذا بعض اہل علم نے کہا ہے کہ مراد اس سے اعتقاد استحلال ہے  
 اور ہو سکتا ہے کہ یہ خصال اربع کسی مومن میں بالخصوص بروجہ اعتقاد جمع نہوں لیکن سیر  
 نزدیک یہ تاویل صحیح نہیں ہے اسلئے کہ مومن اعتقاد استحلال کا تو ہرگز نہ کرے گا خصوصاً بعد  
 ان احادیث کے جو کہ مذمت میں ہر ایک خصلت کے ان خصال میں سے جدا جدا کثرت آئی  
 ہیں لیکن بوجہ محبت دنیا و تحصیل مال اور استحصال جاہ کے ایسے اعمال ضرور اس سے صادر ہوتے  
 ہیں سو جب ان اعمال پر صبر رہیگا اور تاب نہوگا تو گویا نفاق اوسکا خالص و قوی ٹھہرا ہر جا  
 رواج ان خصال نفاق کا غالب اہل اسلام میں اسدرجہ تک پہنچ گیا ہے کہ بڑے بڑے اکابر  
 و اہل علم و فقیر بھی اوس سے بچ نہیں سکتے ہیں پہر جمال و عوام کا کیا ذکر ہے کہ انکا تو پیشہ  
 یہی ہے کہ رات دن جھوٹ بولیں عہد کر کے بدل جائیں گالی گلوچ کیا کریں پھیلڑ لڑیں امانت  
 میں خیانت کرتے رہیں ریاست کے اہلکاروں کو جسے دیکھا ہے یا اخوان امارت کی صحبت جسکو  
 نصیب ہوئی ہے اوسکو تجربہ نفاق خالص کا بخوبی حاصل ہے رہے عامہ مردم سواونکے  
 نفاق و خلاف سے تو ہر کوئی واقف ہوتا ہے ان خصال کے رواج نے اور بھی یہی سہی و فتن  
 اسلام کی برباد کر دے اور تحریک غریت کا زمین ایمان میں بودیا اناللہ بلکہ نوبت غریت کی اس حد  
 تک پہنچ گئی ہے کہ جو شخص یہ کام نہیں کرتا ہے اوسکو اوسکے مسلمان بھائی احقر و نادان

سمجھتے ہیں اور بیوقوف و سفیہ ناتجربہ کار کہتے ہیں اور منافق خالص کو عقلمند ہوشیار کار گزار سمجھتے  
 فہم مقدمہ شناس جانتے ہیں اس عکس القضیہ نے اس غربت کو اور بھی زیادہ زینت و رونق  
 بخشی ہے اب اگر اسپر بھی ہر مسلمان ہومن خالص ہے اور آپکو صائم و صلی سمجھ کر دعویٰ اسلام کا  
 رکھتا ہے تو جگہ رونے کی ہے \*

## فصل

مبطلہ اسباب بت اسلام کے ایک عدم مبالغہ ہے ساتھ اموال حرام کے حدیث ابو جہریرہ  
 میں فرمایا ہے یاقی علی الناس ضمانت لایبالی لمرء ما آخذ منہ امن الحلال امن  
 الحرام رواہ البخاری یعنی ایک ایسا زمانہ آئیگا کہ آدمی کو کچھ پروا اس بات کی نہوگی کہ اس نے  
 جو کچھ لیا ہے وہ حلال ہے یا حرام میں کتنا ہون یہ زمانہ ایک مدت دراز سے آگیا ہے بڑے  
 بڑے مدعی دیندار سی و خدا پرستی و وضع داری کے اس بلا میں مبتلا ہیں حالانکہ حلت و حرمت  
 اشیاء حلال و حرام کی روشن ہے کچھ مخفی ہی نہیں ہر کہ دھوکے سے اکل مال حرام میں گرفتار  
 ہو جاتے ہوں بلکہ شہادت کو تو حلال طیب جانتے ہیں اور حرام کو زرق سمجھ کر بے تکلف  
 کھاتے کھلاتے ہیں حدیث نعمان بن بشیر میں فرمایا ہے کہ حلال کھلا ہوا ہے اور حرام کھلا ہوا  
 انکے چمچ میں دھوکے دھڑی کی چیز میں ہیں جنکو بہت سے لوگ نہیں جانتے سو جو کوئی اون  
 شے چیزوں سے بچاؤں اپنے دین و آبرو کو بچا لیا اور جو کوئی شہادت میں پڑا وہ حرام میں  
 جا کر الحدیث متفق علیہ اس حدیث کی شرح بسیط ہے جسکو فیصل الطالب میں لکھا  
 اور جتنے انواع اموال حرام و باطل کے ہیں انکا ذکر نام بنام رسالہ سعة المجال میں کیا ہے  
 اب ہر شخص اپنے مال و کسب کو رسالہ مذکور پر عرض کر کے معلوم کر لے کہ اوسکی کمائی کیسی ہے

اور اس کا رزق کمان سے حاصل ہوا ہے اگر حلال ہو تو اللہ کا شکر تہ دل سے بجالائے اور اگر  
 رزق حرام ہو تو اللہ سے ڈر کر توبہ کرے اور شنبہ سے محترز رہے اسلئے کہ عدم اعتنا ب شنبہ سے ڈر  
 حرام میں گرنے کا رکاوٹ ہے حلال کا حساب شنبہ پر عتاب جرم پر عتاب ہوگا اگر حرام نہ کرے احترا  
 نکر لگا تو پہرہ بنم سے بچنے کی سہی اسید نہ کرے اسلئے کہ جو گوشت مال حرام سے اوگتا ہے وہ لائق  
 آگ ہی کے ہوتا ہے اور ایسے حرام خواہ کی دعا بھی قبول نہیں ہوتی حدیث ابی ہریرہ میں  
 رفعاً آیا ہے کہ ان اللہ طیب لا یقبل الا طیباً وان اللہ اصرامو منین بھا امر بھ  
 المرسلین فقال یا ایھا الرسل کلو من الطیبات واعملوا صالحا وقال تعالیٰ یا  
 ایھا الذین آمنوا کلو من طیبات ما رزقنا کھ ذکر الرجل یطیل السفر  
 اشعث اغبر یدید یہ الی السماع یا رب یا رب ومطعمہ حرام ومشر بہ  
 حرام وملبسہ حرام وغذی یا بحرام فانی یستجاب لذلک رواہ مسلم یعنی  
 اللہ پاک ہے پاک ہی کو قبول کرتا ہے ناپاک کو قبول نہیں کرتا اسے مومنین کو وہی حکم دیا  
 ہے جو رسولوں کو دیا ہے کہ مال حلال و رزق طیب کماؤ اچھے کام کرو پھر حضرت نے ذکر  
 ایک شخص کا کیا کہ وہ انسا سفر کرتا ہے میلہ کچھ لگا کر دالودہ ہوتا ہے ہاتھ طرف آسمان کے  
 اڑتا کہ رب رب پکارتا ہے حالانکہ اوس کا کمانا حرام ہے اور پینا حرام اور کپڑا حرام اور غذا  
 حرام اب کہو اوسکی دعا کیونکر قبول ہو یہ حدیث دلیل صریح ہے حلت مال طیب اور حرمت  
 مال حرام پر اور اس بات پر کہ جسکی غذا حرام ہے وہ محروم الاجابت ہوتا ہے ولہذا حدیث ابن مسعود  
 میں فرمایا ہے لا یکسب عبد مال حرام فیصدق منه فیقبل منه ولا ینفق منه  
 فینبارک له فیہ ولا ینکر خلف ظہرہ الا کان زادہ الی لئلا ان اللہ لا یجھو السیئی  
 بالسیئی ولكن مجھو السیئی بالحسن ان الخبیث لا یجھو الخبیث رواہ احمد وشرح السنن

یعنی جب کوئی بندہ مال حرام کما کر صدقہ دیتا ہے تو وہ قبول نہیں ہوتا یا خرچ کرتا ہے تو او سمین بہت  
 نہیں ہوتی ہے اور اگر چھوڑ جاتا ہے تو جہنم کے لئے توشہ ہوتا ہے بدی بدی کو نہیں مٹاتی بلکہ  
 نیکی بدی کو مٹاتی ہے ناپاک سے ناپاک مٹھ نہیں ہوتا مطلب یہ ٹھہر کہ مال حرام سے بجز نقصان  
 و انجام بد کے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا ہے جامع مال خبیث آخر کو جہنم میں جاتا ہے جابر  
 کا لفظ نفعاً یہ ہے لا یدخل الجنة لحمہ من السمیت وکل لحمہ من السمیت کا  
 الناسرا ولی بہ و رواہ احمد والدارمی والبیہقی یعنی جو گوشت حرام سے اوگتا ہے  
 وہ بہشت میں نہ جایگا ہر گوشت جو کہ حرام سے بڑا ہے آگ اور سکی سستی تر ہے باقی رہی یہ  
 بات کہ اموال حرام کون کون سے مال ہیں اور اموال حلال کون کون سے سو تفصیل اسکی اسجگہ  
 گنجائش نہیں کر سکتی ہے رسالۃ السعۃ المجال شامل ہے اس تفصیل پر اسکی طرف رجوع کرنا  
 ضرور ہے مثلاً بیوع فاسدہ سب محرم ہیں اسی طرح مال چوری غضب عاریت خیانت کا اسیطر  
 مال رشوت و سود کا اسی طرح مہربخی و حلوان کا ہن اور مال رہنزی و غارتگری کا اسیطر وہ  
 مال مکسوب جو کسی فعل حرام کی وجہ سے حاصل ہو جیسے رقص و سرود و آلات لہو و لعب و  
 شمن کلب و سنو و زخم و کسب حجام و شمن دم و تصویر و اجرت و شتم و شص و قیمت اصنام  
 و خنزیر و مردار و خودک باجملہ انواع اموال محرمہ کے بہت ہیں اور سب اموال ناجائز کا  
 ایک ہی حکم ہے لکن اہل اسلام نے اس معاملہ خاص میں نہایت درجہ کی مسامحت و اکرہ  
 ہے اور کچھ بھی پروا رزق جائز و ناجائز کی فکر کے اللہ کا ڈرا ہے دلون سے نکال دالا ہے  
 یہاں تک کہ ہزار نفر میں ایک آدمی بھی اب ایسا نظر نہیں آتا ہے کہ اسکو اہتمام رزق  
 حلال کا ہو حالانکہ اللہ کے یہاں سوا حلال طیب کے کوئی نفعہ مقبول نہیں ہوتا پھر جو لوگ  
 کہ مال حرام سے زکوٰۃ نکالتے ہیں یا صدقہ دیتے ہیں یا اور وجوہ خیر میں اسکو صرف

کرتے ہیں جیسے بنا مسجد یا نہ رسمہ یا خاقانہ یا کندیدگی چاہ یا عمارت مہمانسرا یا اجڑی نہریا  
 اطماع فقر اور خودک یا وقف مصاحف یا نشر کتب یا نذر و نیاز خدا تو وہ پورا استحقاق جہنم کا واسطے  
 اپنے جمع کر لیتے ہیں اسلئے کہ اول تو وہ کسب ہی سے ہی سے حرام تہا پہ اب اوس حرام کو  
 حلال کی جگہ صرف کیا اس خیال سے کہ وہ حرمت دور ہو جائیگی سود و رتنوئی لکن ایک عقاب  
 بالائی عقاب اور ثابت ہو گیا حدیث میں آیا ہے کہ راشی و مرتشی و الرش آگ میں جائیں گے  
 راشی کہتے ہیں رشوت دینے والے کو اور مرتشی کہتے ہیں رشوت لینے والے کو اور الرش  
 وہ جو بیچ میں پڑ کر رشوت دلاوی یہ سب مستحق دوزخ کے ہیں پھر جسے اپنا مال رشوت وغیرہ کا  
 کسی اچھے کام میں صرف کیا تو گویا وہ اللہ سے استنہاد کرتا ہے اب اگر اوسکو دو چند عقوبت کا  
 سزاوارکمانہ جائیگا تو کیا وہ مال لائق قبول کے ٹھیرے گا ہرگز نہیں اللہ تعالیٰ سوامی اہل تقویٰ کے  
 کسی کے عمل کو قبول نہیں کرتا ہے انصافیتقبل اللہ من المتقین اور متقی کا وصف حدیث  
 عطیہ صدی میں یہ ارشاد کیا ہے کہ لا یبلغ العبد ان یکون من المتقین حتی یدع ما کولہ بائس  
 بہ حذر الما بہ بائس رواہ الذرمذی وابن ماجہ یہ بحث اوس مومن کے حق  
 میں ہے جو شرک سے پاک ہے اور جو کوئی باوجود ایمان کے آلودہ شرک بھی ہے تو اوسکا  
 مال اگر حلال طیب بھی ہو گا تب بھی کوئی عمل اوسکا قبول نہوگا اس زمانہ میں ایسے لوگ  
 کم ہیں جو شرک خفی سے محفوظ ہوں بلکہ یہ وقت ہے کہ کہ کم کہ لاپروہی پرستی گور پرستی  
 تقلید پرستی کرتے ہیں اور معذرا آپکو مسلمان جانتے ہیں اسلئے کہ نماز روزہ پر تہم ہیں  
 فسبحان اللہ و محمد ؑ حدیث عبد اللہ میں فرمایا ہے طلب کسب الحلال فریضة  
 یحلل الفریضة رواہ البیہقی فی شعب الایمان یعنی رزق حلال کا کمانا بعد وضویت  
 نماز روزہ کو قوت حج کے فرض ہے اوس شخص پر جو اپنے نفس کی موت کا محتاج ہو یا کسی

اور کی سہولت اسکے ذمہ پر ہو جیسے اہل و عیال حلال سے مراد غیر حرام متیقن ہے اس میں شبہ  
 بھی آگیا کیونکہ تنفرہ شتبہ سے داخل احتیاط ہے نہ فرض اور جن لوگوں کا نفقہ دوسرے دن پر  
 ہے اور یہ وجوب نہیں ہے رافع بن خدیج کہتے ہیں حضرت سے پوچھا تھا کون سا کسب طیب ہے  
 فرمایا عمل الرجل بیدارہ وکل بیع مملوہ ورواہ احمد یعنی ہاتھ کی مزدوری یا پاک لین  
 دین جو کہ شرعاً فاسد و خبیث نہ ہو ہاتھ کے عمل میں زراعت کتابت خیاطت قصارت تجارت  
 و ہر قسم کی صناعۃ داخل ہے بیع میں ہر طرح کا بیع و شر شامل ہے جیسے تجارت بانواع اس  
 حدیث جو از حرفہ و بیع کا ثابت ہوا اور یہ بھی معلوم ہو کہ یہ رزق جو کہ ان ذرائع سے حاصل ہوتا  
 ہے الطیب از راق و اصل رکاسب ہے و لہ الحمد حدیث مقدم بن سعد کرب میں فرمایا ہے  
 ما اکل احد طعاماً قط خیرامن ان یاکل من عمل ید یہ وان نبی اللہ داؤد  
 علیہ السلام کان یاکل من عمل ید یہ ورواہ البخاری بیان میں شرف حرفہ کے  
 رسالہ رفوا الخرقہ نافع ہے

## فصل ۱۲

منجملہ اسباب غربت اسلام کے ایک رواج شرک اکبر و اصغر کا ہے است اسلام میں شداد بن  
 اوس کہتے ہیں حضرت نے فرمایا اتخوف علی امتی الشرک والشہوۃ الخفیۃ قال قلت  
 یا رسول اللہ الشریک امتک من بعدک قل نعم اما انہم لا یعبدون شمساً ولا  
 قمر ولا حجر ولا ثناء وکن یرأون باعماً لہم والشہوۃ الخفیۃ ان یصیحم احدہم  
 صائمۃ عن الشہوۃ من شہوات فی ترک صومہ ورواہ احمد والبیہقی فی شعب  
 الایمان یعنی مجھے ڈر ہے اپنی امت پر شرک اور چسپی شہوت کا ہے کہ کیا اپنی امت

بعد آپ کے شرک کر گئی فرمایا ہاں سنئے وہ کچھ سویر چاند پتھر ت کو نہ پوچھیں گے مگر اپنے  
 عملوں کو دکھائیں گے اور چھپی شہوت یہ ہے کہ کوئی شخص صبح کو روزہ دار اور ٹیگا اوسکے  
 سانسے کوئی شہوت آئیگی وہ روزہ چوڑیگا یہ حدیث دلیل ہے وجود شرک و شہوت حنفی  
 پر اور ریا کو اسجگہ شرک ٹھہرایا ہے یہ شرک اصغر ہے اور شرک اکبر وہ ہے جو قرآن میں  
 مشرکین سے نقل کیا ہے محمود بن لبید کا لفظ رنغایہ ہے ان اخون ما اخاف علیکم  
 الشک الا صغرا قالوا یا رسول اللہ ما الشک الا صغرا قال الہیاس و الہیاس و الہیاس  
 والبیہقی یعنی بڑا ڈر بجکو تیر چوٹے شرک کا ہے پوچھا وہ کیا ہے فرمایا ریا ہے معلوم ہوا  
 کہ ریا کا حکم میں شرک کے ہے اور ریا کا شرک ہونا منصوص سنت ہے ابو سعید خدری  
 کہتے ہیں حضرت اے اور ہم مسیح دجال کا ذکر کرتے تھے فرمایا کیا خبر نہ دون میں تمکو اوس چیز  
 کی جگہ ڈر بجکو تیر مسیح دجال سے سب بڑھ کر ہے ہنے کہا ہاں فرمایا شرک خفی آدمی کہڑے ہو کر  
 نماز پڑھتا ہو پھر اوس نماز کو زیادہ پڑھے اسلئے کہ کوئی شخص دیکھ رہا ہے روا کا ابو جاحۃ  
 یہ بطور مثال کے فرمایا ورنہ ریا کچھ اسی صورت خاص میں مختصر نہیں ہے ریا کا ڈر دجال سے  
 اسلئے بڑھ کر ہو کہ دجال کے لئے ظاہر میں نشانیاں مقرر ہیں اوسکو اہل علم پہچانتے ہیں  
 اور ریا ایک نہایت مخفی چیز ہے ولکن بعض مشائخ نے کہا ہے ادراک الہی اصعب  
 من دبیب الخل فی اللیلة الظلماء علی الصخرة الصماء السوداء یعنی معلوم کر لینا  
 ریا کا چونکہ کی چال سے اندھیری رات میں سیاہ ٹھوس پتھر پر سبھی دشوار تر ہے  
 میں کہتا ہوں دقائق ریا کے ایسے مخفی ہیں کہ بڑے بڑے عالم و صاحب دہل اوسمیں دھوکا  
 کھا جاتے ہیں پھر عوام کا کیا ذکر ہے غزالی وغیرہ نے اگرچہ بہت سی صورتیں ریا کی  
 بیان کی ہیں مگر سب پر سب استیعاب و استقرار نہ کیا کچھ بیان ریا کا رسالۃ لسان العرفان

میں اور کچھ کتاب زواجر ابن حجر میں بھی آیا ہے حضرت نے حدیث معاذ بن جبل میں فرمایا ہے  
 ان یسیر الیہ اشراک رواہ ابن ماجہ والبیہقی یعنی ذرا سی ہی ریا شرک ہوتی ہے پھر  
 بڑی ریا کا کیا ذکر ہے اور حدیث شداد بن اوس میں کہا ہے من صلی یرانی فقد اشراک  
 ومن صام یرانی فقد اشراک ومن تصدق یرانی فقد اشراک رواہ احمد  
 یعنی جس نے نماز پڑھی دکھا نیکو وہ مشرک ہوا اور جس نے روزہ رکھا دکھائے کو اس نے شرک کیا  
 اور جس نے صدقہ دیا دکھائے کو وہ مشرک ہوا معلوم ہوا کہ یہ ریا ہر عبادت میں ہوتی ہے  
 بدنی ہو یا مالی ایسے عمل کا اجر اللہ کے یہاں نہیں ملتا ہے ابوسعید بن ابی فضالہ رفقاً کہتے  
 ہیں کہ حب اللہ و قیاسی کے جبین کچھ شک نہیں ہے سب لوگوں کو جمع کر لیا تو ایک بکا  
 والا پکارا گیا من کان اشراک فی عمل عملہ للہ احلاً فلیطلب ثوابہ من عندہ  
 غیر للہ فان اللہ اغنی الشراکاء عن الشراک رواہ احمد یعنی جس کیسے کسی  
 عمل بتدین کسی کو شرک کیا ہو وہ اپنا ثواب اسی غیر اللہ سے مانگی کیونکہ اللہ سب شرکار میں  
 شرک سے غنی تر ہے یہ مضمون بہت سی حدیثوں میں آیا ہے یہ حدیثیں دلیل ہیں اس بات  
 پر کہ عمل صالح و عبادت خدا آمیزش ریا سے شرک ہو جاتی ہے اور قرآن سے ثابت ہو چکا  
 ہے کہ اللہ شرک کو ہرگز نہیں بخشے گا تو گویا ریا کار مغفرت سے محروم ٹھہرے لیکن ریا کے شراب  
 ہیں اور ریا کہی قبل عمل کے اور کہی اثنا عمل میں اور کہی بعد عمل کے عارض ہوتی ہے  
 اور ہر مرتبہ کا حکم جدا گانہ ہے اہل علم نے علاج ریا کا علم و عمل دونوں سے بتایا ہے سب  
 آسان طریقہ یہ ہے کہ انسان اپنے حسنات کو ایسا چپائے جیسے کوئی اپنے سیئات کو چھپاتا ہے  
 شرک کے شر درہن اوغین سے ایک دُریہ ریا بھی ہے اسکو شرک اصغر و شرک سرار کہتے  
 ہیں رہا شرک اکبر و اسکو ذکر کرنے کی اسجگہ کچھ حاجت نہیں ہے اسلئے کہ واسطۃ الصلاح



انواع شرک کے رسائل مستقلہ تالیف ہو چکے ہیں فی الحال رسالہ مختصرہ انفکاک نام بہت نافع واقع ہوا ہے۔ پہنچا شرک خفی کے ایک گورپرتی پر پستی شغل برزخ تصور شیخ مزید عقیدت ساتھ پیر طریقت کے وصف پیر بالائی حد جائز اخبار غیب اعتقاد قدرت شفاء و مرلیض و اغنا و فقیر و درغائب و مخوذک ہے اللہ پاک کی صفات و احبہ و خاصہ میں کوئی کسی ہی صفت کیونکہ کسی کو شرک کرنا شرک صریح و کفر بواح ہوتا ہے خواہ انبیاء کو شرک کرے یا ملائکہ کو یا شیاطین انس و جن کو یا اولیاء اللہ کو شرک کا ہر جگہ ایک ہی حکم ہے جب سے اسلام غریب ہو گیا ہے خلق کے ایمان میں بھی ضعف عظیم آگیا ہو یہاں تک کہ مسلمان انواع شرک جلی و خفی میں مبتلا ہیں اور ان اشراک کو شرک نہیں جانتے اسی لئے انکو شرک سے توبہ نصیب نہیں ہوتی بلکہ اوس شرک کو اخلاص ایمان و قوت تقویٰ جس عقیدت جانکر افعال شریک کو مثل اعمال صالحہ کے بجالاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انکے حال کی خبر پہلے سے دیدی ہے و ما یومن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون یہ عموم اقسام شرک کا ایک بڑا باعث ہے غربت اسلام بلکہ ذباب ایمان کا +

## فصل ۱۵

سنجہ اسباب غیبت اسلام کے ایک حدیث جامع کثیرہ کا امت اسلام میں یہ بدعت دو طرح پر ہے ایک وہ بتدرجہ ہیں جبکی خبر حدیث ابن عمر میں رفعایون آئی ہے تفذوق امتی علیک و سبعین صلوٰۃ کلم فی الناس الا صلوٰۃ واحدا قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ و اصحابی ساوا الیٰہ لرمذی ذکر ان بہتر فرقوں کا رسالہ کشف الغمہ میں آیا ہے اور شیخ جیل حر نے غنیۃ الطالبین میں وغیرہ فی غیرہ ان فرقوں کی بدعت اعتقاد میں تھی کہ ہر ایک

فرقہ نے ایک عقیدہ اپنا خلاف سنت کے اختیار کیا تھا دوسرے وہ بیع ہیں جو اس زمانہ آخر  
 میں اسی فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کے اندر حادث ہوئے ہیں اور اکثر بیوقوف لوگ آپ کو  
 سنی سمجھ کر ان بیع کا استحسان کرتے ہیں معذرا اپنے اعتقاد و عمل کو آلودگی بدعت سے منسوخ جاتے  
 ہیں اور جب قدر احادیث ذم بدعت و مبتدعہ میں پیش رو مد تمام آئی ہیں اور کما حقہ ہفتاد و دو ملت غیر  
 اہل سنت کو اعتقاد کرتے ہیں اپنی جان کو مصداق اور اخبار کا سنیں ٹھہراتے حالانکہ احادیث  
 ذم بدعت میں کسی فرقہ مبتدعہ خاص کا نام نہیں آیا ہے اگرچہ عمد مشہور لہ بالخیار میں بعض فرق  
 مبتدعہ کا حدوث ہو چکا تھا جیسے حدوث خوارج کا روبروسی یا آنحضرت صلعم کے اور حدوث  
 قدریہ کا زمانہ ابن عمر میں اور حدوث رافضیہ غالبہ کا سامنے جناب امیر علیہ السلام کے بلکہ  
 عموماً مذمت بدعت کی فرمائی ہے اور اختلاط اہل بدعت سے جو بکسی کی ہے سو جب مفہوم بدعت کا  
 کسی قوم میں پایا جائیگا خواہ فرقہ ناجیہ میں ہو یا طوائف ناریہ میں تو وہ قوم بقدر اپنی بدعت  
 کے متبع گھر کر مصداق احادیث مذکورہ کی ہوگی بدعت وہی امر تازہ و بتازہ نو بنو ہوتا  
 جو کہ دین میں داخل نہ تھا اور اوسمین مخالفت سنت مطہرہ کی لازم آتی ہے ولہذا حضرت  
 محدثات کو مشرور اور ہر بدعت کو ضلالت اور ہر ضلالت کو نار میں فرمایا ہے اور حدیث  
 ابو ہریرہ میں کہا ہے من دعا الی ضلالة کان علیہ من الاثر مثل انام من  
 تبعہ لانقص ذلك من اثامهم شیئاً رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ یعنی جو کوئی  
 کسی شخص کو طرف کسی ضلالت و بدعت کے بلاتا ہے او سکوا و تناہی گناہ ہوتا ہے جتنا گناہ  
 کہ اس کے تابعین کا ہوتا ہے چاہئے کہ اس سے کچھ گناہ اونکے کم ہوں تو یہ نہیں ہوتا عبد اللہ  
 بن مسعود کہتے ہیں خط لنا رسول اللہ صلعم خطا ثم قال هذا سبیل اللہ ثم خط خطو  
 عن یمینہ وعن شمالہ وقال هذا سبیل علی کل سبیل منها شیطان یدعو

الیہ وقرء وان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم  
عن سبیلہ ذلکم وصاکم بہ لعلکم تتقون رواہ احمد والنسائی والدارمی  
یعنی حضرت ایک لکیر کینچی اور کہا کہ یہ اللہ کی راہ ہے پہر اس کے دائیں بائیں اور لکیریں بنائیں  
اور فرمایا کہ یہ رستے ہیں ہر رستہ پر انہیں سے ایک شیطان طرف اس رستہ کے بلاتا ہے پہر یہ  
آیت پڑھی کہ میری سیدھی راہ یہ ہے تم اسی پر چلو اور راہوں پر نہ چلو کہ اس راہ سے ہٹک جاؤ  
یہ وصیت ہے تم کو شاید تم ڈرو۔ اس حدیث میں یہ بات سمجھائی ہے کہ توحید و سنت کا فقط ایک  
رستہ ہے اور بدعت کے بہت رستے ہیں اور ہر بدعت داعی ایک شیطان ہے جو راہ راست  
حق سے گمراہ کرنا چاہتا ہے غصیف بن حارث ثمالی کا لفظ رفعاً یہ ہے ما احداث قوام  
بدعة الا سرفع مثلها من السنة فتمسك بسنة خیر من احداث بدعة  
رواہ احمد یعنی جب کوئی قوم کوئی بدعت نکالتی ہے تو نسل اس کے سنت اوٹھ جاتی ہے اس لئے  
سنت کا پکڑنا بدعت کے نکالنے سے بہتر ہے لفظ سنت میں صغیر و قلیل سنت داخل ہے جیسے  
زندہ کرنا آداب ظلال کا یعنی مطابق سنت کے طریقہ استنبیح کا سکنا نایہ افضل ہے حسنہ عظیمہ سے  
جیسے رباط یاد رہے کا بنانا قالہ فی المرقاة اس حدیث کے نیچے ترجمہ مشکوٰۃ میں شیخ عبدالحق رحمہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بڑی انصاف کی تقریر دلی پذیر لکھی ہے جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ سنت  
اگرچہ حقیر ہو اس سے دل میں نور آتا ہے اور بدعت اگرچہ حسنہ ہو اس سے ظلمت پیدا ہوتی  
یہاں تک کہ نوبت رین و طبع و ختم کی آجاتی ہے عیاذ باللہ انتہی حاصلہ میں کہتا ہوں  
بعض علما نے جو بدعت کو طرف سیدہ و حسنہ وغیرہا کے تقسیم کیا ہے پھر تقسیم و ایک بدعت ہے  
جس کے سبب سنت مرتفع ہو گئی یعنی سنت کا یہ حکم تھا کہ کل محدثہ بدعت و کل بدعت  
ضلالة رواہ احمد والبیہقی و الدرمذی وابن ماجہ عن العریاض بن ساریہ

اور حدیث جابر میں فرمایا تھا مثلاً لا مور محدثاتها وکل بدعة ضلالة رواہ مسلم اور حدیث  
 عائشہ میں کہا تھا من احدث فرامنا هذا ما لیس منه فهو من دعتی علیہ سواب  
 اس تقسیم سے یہ کلیہ ٹوٹ گیا تو یہ بات حسان کی سچ ہوئی کہ ما ابتدع قوم بدعة فودیعہم  
 الا تراع الله من سبتهم مثلها انما لا یعیدها الیہم الی یوم القیامۃ رواہ الدارقانی  
 اور یہی مضمون حدیث غصیف سے رفعا غنقریب گزر چکا ہے اب فرقہ ناجیہ اپنے عقائد و انما  
 کو ان احادیث پر عرض کر کے نظر انصاف سے دیکھئے کہ کس قدر سمن اوغین سے مرتفع ہو گئے  
 ہیں اور کس قدر بدعات کا رواج ترقی پذیر ہے معتمد انکار کرنا انکا اپنی ابتداء سے یعنی چہ ملا تعلق  
 قاری حنفی نے بدعات حریم کو ایک رسالہ مستقل میں جمع کیا ہے اور ابن الحاج نے بدعات  
 صوفیہ کا حال کتاب خل میں تفصیل وار لکھا ہے اور ابن شامہ نے کتاب الحوادث والبدع  
 بنائی ہے اور کسی قدر بدعات تصوف کو شیخ احمد سہروردی نے مکتوبات میں رد کیا ہے یہ سب  
 اہل علم و اصحاب اہل حور و تبع ہیں اسی فرقہ ناجیہ میں تھے اور اپنے ہی فرقہ کی بدعات کو اونہوں  
 رد کیا ہے اسی طرح حنابلہ داخل السنۃ ہیں اونہوں نے بدعات عقائد کو خوب چھانا ہے  
 اور غلط اشعریہ و ماتریدیہ کو کہ وہ بھی السنۃ و فرقہ ناجیہ میں داخل ہیں بیان کر دیا ہے  
 یہ دلیل ہے اس بات پر کہ بدعت کو کچھ خصوصیت ساتھ بہتر فرقہ ضالہ کے نہیں ہے بلکہ  
 وجود ابتداء کا اس فرقہ ناجیہ میں بھی ثابت ہے اس فرقہ نے جب سے عمل کرنا جملہ ما انا  
 علیہ واصحابی پر ترک کر دیا ہے انکے اندر بھی بدعت گس گئی افسے اور بہتر فرق  
 گمراہ سے صرف اتنا تفاوت باقی ہے کہ وہ موسوم باہل بدعت ہیں جیسے خارجی سافنی  
 مرجی معتزل قدری جبریی و نحو ہا اور انکے لئے کوئی نام منجملہ بدع کے مقرر نہیں ہے یہ  
 ہنوز سنی کہلاتے ہیں اگرچہ رواج بدعت کا انہیں بھی ہو گیا ہے اور شیطان نے کہ انسان

کا عدو حسین ہے انکو یہی قالب استحسان میں پہنانس کر راہ سنت گمراہ کر دیا ہے ورنہ اس حدیث  
 سے پہلے یہ لوگ مصداق حدیث ابو سعید خدری تھے کہ حضرت نے فرمایا ہے من اكل طيباً  
 وعمل في سنة وامن الناس بوائقه دخل الجنة سواة الصدقي بلکہ بعثت کا جیسا  
 ناحق ہے اب تو فرقہ ناجیہ میں رواج رسوم و مراسم شرک کا بھی بخوبی ہو گیا ہے پیر پرستی گوہر پرستی  
 رائی پرستی تقلید پرستی قانون پرستی تدبیر پرستی نے ایک جہان کو اپنے دام مکر میں پھانسا کر صراط  
 مستقیم ایمان سے گمراہ کر دیا ہے فرقہ ناجیہ باتفاق اہل علم عبارت الہیست و جماعت  
 جماعت عبارت ہے اگر وہ حنفیہ و شافعیہ و مالکیہ و حنابلہ سے انہیں میں حق دائر ہے انکا اختلاف  
 اصول عقائد میں بارہ سکون سے اور فروع مسائل میں چار سو مسئلوں سے زیادہ نہیں ہے  
 وہ بھی مشابہ تراجم لفظی الا ماشاء اللہ اسی وجہ سے یہ سب ایک فرقہ اہل سنت قرار پایا ہے پھر  
 بعض علما نے انکے اختلاف میں تطبیق دی ہے شعرائی رحم نے میزان میں قاعدہ تشدید و تخفیف  
 کا نکال کر سب کو ایک نفس واحد ٹھہرا دیا ہے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجۃ اللہ البالغہ  
 میں درمیان مسائل عبادات و معاملات کے باہم حنفیہ و شافعیہ کے توفیق بخشی ہے امام بانی  
 قاضی محمد بن علی شوکانی رحم نے عجیب سعی مشکور فرمائی کہ سارے اصول و فروع اہل سنت و جماعت  
 کو اودھ و نصوح کتاب عزیز و سنت مطہرہ پر عرض کیا جو مذہب موافق دلیل کے راجح و قوی یا  
 او سکوا ثابت رکھا جسکو خلاف دلیل کے پایا یا ثبوت اور کواہل ضعیف سے معلوم کیا او سکوحدا  
 بیان کر کے صحیح ٹھہرا دیا اور جو مذہب ایسے تھے کہ او کی بنیاد رائی مجرد و قیاس بحث پرستی اور  
 کوئی برہان شرعی یا قاعدہ اصول فقہ او سکی شہادت عدیۃ تھا او کی تضعیف و ترغیف کر دے  
 یہ کام اس امت میں ان سے پہلے کسی نے اس طرز خاص و اسلوب شایستہ پر انکے وقت تک نہیں  
 کیا تھا واللہ بخیر من یرحمہ من یشاء یہ گویا مصداق اوس حدیث صحیح کے ٹھہرے حسین

حضرت نے یہ ارشاد کیا ہے الایمان یسکان والحکمة یمانیة والفقه یمکان رواہ مسلم  
 ولله الحمد جس قدر احیاء سنت انکے دست و زبان و قلم سے ہوا مثل اس کے زمانہ آخر  
 میں دوسرے شخص سے معلوم نہیں ہے یہ مجدد تھے سنتہ ہجری کے قطر میں مین سید احمد بریلوی مجدد  
 سنتہ ہجری اقلیم ہند جب کچھ کو گئے اور اخبار اخبار شوکانی پر مطلع ہوئے تو مولوی عبدالحی وغیرہ  
 بتحریر خطوط کمال شوق و ادب و سفارت کی راہ سے سنتہ الیقات شوکانی کی حاصل کی اور بعض  
 مولفات او کی ہمراہ اپنے ہندوستان میں لائے یہ قصہ عبداللہ خان علوی جڑ شاگرد مولانا اسماعیل  
 دہلوی نے اپنی کتاب منہج سدید میں چشم دیدہ لکھا ہے ہجملہ ان کے تین رسائل میں اپنے گھر کے  
 کتابخانہ میں پائے جنکو والد مرحوم نے کمال شوق نقل کیا اور کتابت کرایا تھا ایک فوائد مجموعہ  
 ووم در بہرہ سوم التوف والا ارشاد پہر بعد ایک عمر دراز کے اللہ نے مجھے حیثیت ضعیف ظلم جو  
 کفار پر احسان عظیم فرمایا کہ مجھ کو اکثر مولفات جناب شوکانی رحمہ کی میرا زنی زر خط صرف کر کے ملک  
 میں وبلکہ مصلحت و دین و حدیدہ سے منگوائی اور تلمذ ان کے شاگردان خاص سے نصیب ہوا اور  
 والہمۃ ہر چند میں ابتدا شعور سے موعود تھی تا اور مقابل کتاب تقویۃ الایمان و تنبیہ المسلمین و  
 سنت و ہدایۃ المؤمنین کے عقیدہ رکھتا تھا اور بعد تکمیل تحصیل رسمی کے ضعف تقلید کا اور قوت  
 اتباع کی سبب مجھ پر واضح ہو گئی تھی لیکن حکم حدیث من لا یشکر الناس لا یشکر اللہ مجھ پر  
 او اگر احسانات و افاضات امام ربانی جناب شوکانی نقشبندی رضی اللہ عنہ وارضاه کا یہی  
 واجب ہے اسلئے کہ سب سے زیادہ نفع مجھ کو انہیں کی مولفات شریفہ و مجامیع کریمہ سے حاصل ہوا  
 اور اللہ نے دین میں وہ فہم عطا فرمایا جس پر ایک جماعت اقران کو حمد ہے اور سلیقہ استنباط  
 و کیفیت استدلال کا بخوبی طبع یہ ہو گیا اور اتنا زقوی و ضعیف حال و قال کا حاصل ہوا اور  
 حقیقت اصول و فروع علم شرع کی مکشوف ہو گئی اور ماہیت تقلید و اتباع کی اعمال میں

اور حقیقت شرک و توحید کی عقائد میں بخوبی مشہور ہو گئی کہ اب مافوق اوسکے تصور نہیں ہے  
لو کشف العظام اسرار دلت یقیناً معتزلین کچھ اپنے دین میں مقلد کذابی و متبع اصطلاحی  
اون کا نہیں ہوں اور نہ اونکے اجتہاد و راسی کو حجت سمجھتا ہوں اور نہ اونہوں نے میرے علم میں  
کسی جگہ اجتہاد نرا کیا ہے بلکہ وہ توسبتیں دلیل و منقح برہان و موفوق اولہ و مبلغ کتاب و سنت  
تھی پس بس ولہذا جس جگہ اونہوں نے اتفاقاً شاید نادراگوئی مسئلہ بنیاد پر کسی دلیل ضعیف کے  
لکھا ہے اوس جگہ میں نے اونسے موافقت نہیں کی جس طرح کہ بعض مسائل میں میں نے خلاف شیخ الاسلام  
ابن تیمیہ و حافظ ابن قیم و امثالہما کا کیا ہے مثل مسئلہ فنا و نار و غیہ کے یہ اسلئے کہ میں کسی کا  
مقلد عرفی نہیں ہوں بلکہ تابع دلیل ہوں اور حق ہر کس سے اکبر ہوتا ہے اگرچہ اس خلاف میں اعتقاد  
میرا یہ ہے کہ مجھ کو بسبب قصور فہم کے اونکے مبلغ علم و مذاق استنباط تک رسائی نہیں ہوئی ہے کچھ  
یہ بات نہیں ہے کہ اس وجہ سے میں بڑھ گیا ہوں اور معاذ اللہ وہ گسٹے ہوں ہر چند کوئی  
عالم معصوم نہیں ہوتا ہے بلکہ تفاضل علم و درجہ کا ہر فرقہ اہل حق میں ثابت ہے کیا انبیاء و کیا  
صحابہ کیا تابعین کیا مجتہدین کیا محدثین کیا فقہاء کیا صوفیہ کیا علماء راسخین و کبار الود مختلفین  
اکامن رحمہ ربک و لذلک خلقہم لکن سلف کو خلف پر فضل تقدیم و تخری و تقوی کا بہرہ  
ثابت ہے محض سخن و دھڑھو مجھ کو بہرہ و خبر مجرب صادق مصدوق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امید ہے  
کہ دن قیامت کے یہ علماء جنکی طرف اشارہ کر اسرتاج عامہ علماء امت ہونگے اور ایک جماعت  
جمہور علماء و اولیاء کا اوپر رشک کر لگایہ آفتاب و ماہ تاب ہونگے اور تقیہ مسلمین مثل عامہ  
نجوم اسلئے کہ جس قدر احیاء سنت و امانت بدعت و الطافانہ فضالت و انارت نور نبوت انکی  
اور انکی اشغال و اقران کی جدوجہد و سعی و ہمت ہو مثل اوسکے کسی ولی کبیر یا شیخ خطیم یا عالم  
فقیر یا مجتہد راسی سے نہیں ہوا حضرت نے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے من تمسک

یسنی عند فساد امتی فلہ اجر مایۃ شہید س رواۃ البیہقی فی کتاب الشہد  
ابن عباس رضی اللہ عنہ مرد فساد امت غلبہ بیعت و ہبل ہے قالہ فی المرقاۃ یہ اجر  
توفیق تسک بالسنہ پر ترتب ہوا کہ کوئی خود او سپر عامل ہے جس طرح کہ حدیث انس بن مالک فرمایا  
من احب سننی فقد احبنی و من احبنی کان معی فی الجنة رواۃ الذمذی را احیا سنت  
کا سو حدیث بلال بن حارث میں رفعا آیا ہے من احیا سنۃ صریح سننی قد امیت بعدی  
فان له من الاجر مثل اجور من عمل بها من قبل ان ینقص من اجور ہر شیئ اردا  
الذمذی و رواۃ ابن ماجۃ عن عمرو بن عوف رفعا سویہ وصف انہین اللہ حدیث  
وسلف سنت اور او کی اتباع و تلامذہ میں تھا لا غیر اللہ احسنہ فی ذر کھر ربنا آمین

## فصل

منجملہ اسباب بت اسلام کے ایک غلبہ حب دنیا کا ہے اہل اسلام پر قاطبہ و کافۃ الکلم  
رحمۃ اللہ تعالیٰ حالانکہ یہ حب سر ہے ہر خطا کا اور قرآن و حدیث مشحون و مملو ہیں ذم دنیا  
سے اور عادت اللہ کی یوں جاری ہے کہ جب کوئی قوم دنیا کو مقدم کرتی ہے تو دین اون کے  
پاس سے رخصت ہو جاتا ہے حدیث ابو موسیٰ میں فرمایا ہے من احب دنیا کا اخرتہ  
و من احب اخرتہ اضرب دنیا کا اخرتہ و اما یبقی علی ما یغنی رواۃ احمد و البیہقی  
یعنی جسے دوست رکھا اپنی دنیا کو او سے نقصان پہنچا یا اپنی آخرت کو اور جسے دوست رکھا  
اپنی آخرت کو او سے نقصان پہنچا یا اپنی دنیا کو سو اختیار کر و تم باقی کو فانی پرین گستاہون  
زمانہ خلافت راشدہ کے بعد سے اگرچہ سبیل خاطر اہل اسلام کا طرف دنیا کے ہو چلا تھا لیکن اب  
فقط دنیا ہی لوگوں کا دین ٹھہر گیا ہے مسلمانوں اور نام اسلام کا او سو وقت تک زبان پر جاری



جنتک کہ دنیا کا فائدہ یا نقصان سامنے نہیں آتا ہے اور دین سے تعرض نہیں ہے اور جس جگہ دنیا  
 و دین کا مقابلہ پڑ جاتا ہے تو وہاں دنیا ہی اختیار کی جاتی ہے دین رہا تو کیا اور نہ رہا تو کیا غیر عزت  
 جو بسبب اس محبت دنیا کے شامل حال اسلام ہوئی ہے اصل اصول جمہا بسبب محبت و انواع عزت اور لا  
 سخت عبرت کے ہے اگر دنیا محبوب نہ ہوتی تو پہر کوئی ایسا بیوقوف نہیں ہے جو آخرت کی سی شے  
 کا نقصان روا کرتا کیونکہ آخرت اگر سفال باقی ہو اور دنیا جو ہر فانی تب بھی کوئی غافل اس جو ہر  
 اوس سفال پر ہرگز اختیار نہ کرے گا لیکن ابلیس کا بڑا حال واسطے گرفتاری اہل دین کے یہی تڑپن  
 دنیا ہے جسکے حق میں حضرت نے بروایت ابو ہریرہ بیان فرمایا ہے کہ اَلَا اِنَّ الدِّنْيَا مَلْعُونَةٌ  
 وَمَلْعُونٌ مَا فِيهَا اَلَا ذَكَرَ اللّٰهُ دَمًا وَّلَا لَاحَ وَّعَالًا وَّمُتَعَلِّمًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
 یعنی دنیا ملعون ہے اور جو کچھ دنیا میں ہے وہ بھی ملعون ہے مگر ذکر اللہ کا اور عالم اور طالب علم  
 سہل بن سعد کا لفظ یہ ہے لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا  
 منها شربة رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ یعنی اگر دنیا نزدیک خدا کے برابر ایک  
 پریشہ کے بھی ہوتی تو اللہ کسی کافر کو ایک گھونٹ پانی بھی اوس میں سے نہ پلا تاکن وہ تو مردار  
 بھی زیادہ ترخوار ہے اسی لئے کافروں کو زیادہ دی ہے اور انکی جنت مقرر کی ہے اور مومن  
 کے لئے قید خانہ ٹھہرایا ہے ابو ہریرہ نے رفقاً کہا ہے الدنیا سجن المومن وجنة الكافر  
 رواہ مسلم عندا جب اہل اسلام نے دنیا کو جنت سمجھ کر دانتوں سے پکڑا ہے اور شہوات و لذات  
 میں غرقاب ہو گئے ہیں تب اسلام بالکل غریب ہو گیا ہے حدیث جابر میں آیا ہے کہ حضرت نے  
 ایک مردانہ بچہ کو سفند کو دیکر فرمایا تھا واللہ لئن نیا اھون علی اللہ من هذا علیک رواہ  
 مسلم اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے لعن عبد الدینار لعن عبد الدھر رواہ الترمذی  
 یعنی بندہ اشرفی و روپیہ کا ملعون ہے یہ اسلئے کہ ہنگامی روپیہ عیسے کی دلیل ہے حب دنیا پر اور

محبت دنیا کی ملک ہے اور ہر یہ رفعا کہتے ہیں حجت النار بالشہوات و حجت الجنة بالانکاء  
 متفق علیہ یعنی دوزخ شہوتوں میں اور بہشت مکرویات میں محبوب ہیں نووسی نے کہا اسکے یہ  
 معانی ہیں کہ جنت تک پہنچنا ہے اسکے نہیں ہو سکتا ہے کہ انسان احتمال و ارتکاب مکرویات  
 کا کرے اور معیتوں اور بڑوں پر صابر رہے اور دوزخ میں جانا ہے اسکے نہیں ہوتا کہ لذات و  
 شہوات کو پورا کرے اسی لئے جنت فانیان پر دون کے اندر ہیں جسے اس پردہ کو ہٹا ڈالا وہ  
 مقصود تک پہنچا سو تک حجاب جنت اقامہ رکاوٹ سے ہوتا ہے اور تک حجاب نار ارتکاب  
 شہوات سے رکاوٹ میں کوشش کرنا اندر عبادات کے اور موانع طبع کرنا طاعات پر اور صبر کرنا شہوات  
 سے و نحو ذلک اخل ہے اور جن شہوات میں آگ چھپی ہوئی ہے مراد اوستے شہوات محرکہ قلب  
 و قالب ہیں جیسے شراب خواری زنا کاری عشق بازی وغنیت و حسد و کبر و غنہ وغیرہ انتھی حاصل  
 میں کٹنا ہون عبادات بہ نسبت ذنوب کے کتر ہیں یعنی تعداد میں ذکر اور نکاح سالہ محاسن الرجال  
 میں کیا گیا ہو اور کتاب مکام الاخلاق بھی اونپر شامل ہے اور محاصی گنتی میں بہ نسبت طاعات  
 کے زیادہ ہیں باطن کے کبار ہیں اور ظاہر کے چار سو ایک پہ گناہ اندرونی بدتر و سخت  
 تر ہیں گناہ جوارح سے ابواشہر بن عتبہ کہتے ہیں حضرت نے مجھے اقرار لیا اور فرمایا کافی ہے تجھ کو  
 جمع مال سے ایک خادم اور ایک مرکب راہ خدا میں سراواۃ احمد و اهل السنہ اور حدیث  
 عثمان میں نوایا ہے لیس کا بن آدم حق فی سواۃ هذه الخصال بیت یسکت  
 و ثواب یواری بہ عورتہ و جلف الخبیر و الما عس و اۃ اللہ صدی یعنی آدمی کا حق  
 اسی قدر ہے کہ ایک جو پڑا رہے کو اور ایک تئاستر چپائے کو اور ایک کھڑا سو کوئی ٹوٹی کا کھانیا کو اور  
 پینے کو جو حق کہنے سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اس سے زیادہ عیش اس استحقاق فانی کے سوا  
 ہوتا ہے جب حق سے زیادہ کوئی شخص لگا تو ضرور ہے کہ اس کا حساب بھی دن آخرت کے

دیکھا کہ کمان سے لیا اور کمان صرف کیا تھا اور سوقت اوسکو آٹے دال کا بہاؤ معلوم ہو جائیگا  
 ابھی تو حاجت کے زیادہ موجود ہے معذرا شکوہ افلاس و تنگدستی کا سامنے ہر ایک مخلوق کے کہ  
 ناشکر خدا بنتا ہے اور دین کو دیدہ و دانستہ اپنے ہاتھ سے برباد دیتا ہے عبید اللہ بن محسن نے رفا  
 کہا ہے من اصبہ منکر آما فی سر بہ معافی ف جسدہ و عندہ قوت یومہ فکانما  
 حیث لہ الذنبا یحذف فیہا رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب یعنی جسے  
 صبح کی اور وہ اپنے نفس میں مہین سے ہے اور اپنے بدن میں تندرست کہ اور اسکے پاس  
 ایک دن کا کھانا ہے تو گویا ماری دنیا اسکے لئے جمع ہو گئی ہے اس زمانہ میں ہم کسی کو  
 نہیں دیکھتے کہ اس درجہ سے کم قدر ہو بلکہ جس مفلس گدا فقیر کو دیکھو گے اسکے پاس وہ چند  
 اس مقدار سے ہو گا لکن وہ اپنے دین سے محروم ہے اس لئے شاک کی حاکی رہتا ہے اگر اسلام و کما  
 تازہ و تر ہو تا تو کہی وہ بعد اس عافیت جان و تن و قوت یک یوم کو آپ کو محتاج نہ جانتا بلکہ سچ جانتا  
 کہ دنیا ہر کی دولت میرے ہی پاس ہے اس لئے کہ عافیت و امن سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں  
 ہے اور جب آج کا رزق موجود ہے تو کل کا رزق کل ملے گا اور کاغذ و لکھنوی آج کیوں کیا جائے  
 یوم جدید و رزق جدید

یوم جدید و رزق جدید

شکوہ رزق کم ہونے پر تنگ حوصلہ گان	درنگ و گریہ کر دہ چون شہوت و اندیشہ
-----------------------------------	-------------------------------------

دنیا کی محبت سے اسلام کو بالکل غریب کر دیا اور لکھنوی رونا ہے جو فی الواقع ضیق عیش میں مہین اور اسباب  
 و اسلام کی قدر نہیں کرتے رونا تو اوپر ہے چونکہ پاس نہ ہارون لاکھوں روپیہ نقد یا سامان و ستار  
 حاجت سے زیادہ موجود ہے پھر سہی چشم طمع و حرص مال و راز رکھتے ہیں اور کوئی خلاف واقع اپنی  
 قرضداری و ذریعہ ظاہر کر کے تحصیل مال میں لگا رہتا ہے اور کوئی سوال حرام سے مل جمع کرتا ہے  
 اور کوئی دیگر وجہ محرمہ سے و لہذا حضرت نے حدیث کعب بن عیاض میں فرمایا ہے ان کل امة

فتنہ و فتنہ امتی المال رواہ الترمذی یعنی اس بہت کافتنہ بی مال ہے اور ابن عباس  
نے فرمایا کہ ہے لہذا کان لابن آدم وادیان من مال لا تبغی ثالثا ولا یملأ جوف ابن آدم الا  
الذباب ویتوب اللہ علی من تاب متفق علیہ یعنی اگر آدمی کے پاس دو جنگل مال کے ہوں  
تو وہ تیسرا جنگل اور چاہے گا یعنی سبب کمال حرص و طول الیل کے نہیں بہرتی آدمی کے  
پیٹ کو گرہ لگتی اور اللہ تائب کی توبہ قبول کرتا ہے ۵

یا قناعت پر کنڈیا خاک گور

گفت چشم تنگ دنیا دار سرا

میں کہتا ہوں حضرت و صحابہ و تابعین نے جو خطر حلی ریت ساتھ فقر و ضیق رزق کے اس  
دنیا میں کی تھی بیان اس کا مع فضیلت فقر کے کتب حدیث میں آیا ہے معذراہ لوگ اس کو  
حاجت سے زیادہ سمجھتے تھے اس کے مقابلہ میں اس وقت کے مسلمان فقرا کو یا بمنزلہ ملوک و سلاطین  
کے ہیں بنظر کثرت رزق و جامہ و خانہ و خواجہ کے لیکن رات دن گدائی کرتے ہیں اور سامنے ہر  
مخلوق ذلیل کے تنگی رزق کے نالان رہتے ہیں اور باوجود حرمت سوال اور عدم استحقاق  
حال کے جمع مال حرام میں سرگردان ہیں اب اگر یہ حالت پر ملالت عین غربت اسلام و ندرت  
قوت ایمان و فقدان احسان نہیں ہے تو کیا ہے جو شخص آج یہ کہتا ہے کہ میں فاقہ سے ہوں  
اور میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے فوضا اگر اس کے گھر میں چوری ہو جاتی ہے تو وہ سیکڑوں  
روپیہ کا مال چوری جاتا یا ان کہتا ہے اب کوئی اوس سے یہ پوچھے کہ تو تو فاقہ کش تھیر سیت  
تہا اتنا مال کسطرح چوری کیا تو وہ کوئی جواب با صواب نہ دے سکیگا اگر اسلام اس کے پاس ہو  
اور ایمان قوی رکھتا ہو تو اور اللہ سے ڈر کر جھوٹ نہ بولتا تو یہ نوبت غربت اسلام کی کیوں آتی  
اور اللہ بے سبب اس کو اپنے خزانہ غیب سے رزق پہنچاتا اور تنگی سے کشادگی بخشتا و صریق  
اللہ یجعل لمغفر جاویر ذقہ من حیث لا یحسب لیکن جو کہ اکثر خلق کو اللہ پر بہرہ رسا

اور اسکا ڈر نہیں ہے اسلئے نذرت سوال و جمع مال حرام میں گرفتاری و خواری نصیب ہو رہی ہو  
یہ ساری دلتیں جو مسلمانوں کو ہوتی رہتی ہیں اور کاسبب قوی یہی ہے کہ ان لوگوں نے  
اپنا دین چھوڑ دیا ہے اور مراسم ایمان کو طاق نسیان پر رکھ کر بے شرمی کا جامہ پہن لیا ہے جسکو  
سنو وہ یہی کہتا ہے کہ مسلمانوں پر ادبار ہے اور کفار کا اقبال کوئی کم نجات اتنا انصاف نہیں  
کرتا کہ یہ ادبار و اقبال کے سبب ہے اور کس طرف سے ہے خود کردہ راجہ دربان ستمنے کب  
اللہ کو یاد رکھا کہ وہ تم کو یاد رکھے تم تو یہ چاہتے ہو کہ جو عیش کفار کو نصیب ہے وہ تم کو مفت میں  
بے مشقت اسی جگہ میں آجائے اور وہاں سبب نام کے مسلمان ہونیکے بہشت بھی ملے  
سو بخیریت اللہ ظالم نہیں ہے عادل ہے اللہ نے جو دنیا کو کفار کے لئے بہشت کر دیا ہے وہ  
اسی لئے کہ انکا حصہ آخرت میں نہیں ہے قل تمتع بکفرک قليلا فانک من اصحاب النار  
ولا یحزنک تقلبہم فی البلاد متاع قليل ثم اداھم جھنم سو اگر وہی دنیا تمہارے  
حق میں ہی اسجگہ بہشت ٹھہرائے تو پھر تم آخرت سے ہاتھ دھو ڈالو بہشت تو آخرت میں حیب  
ہی تم کو ملیگی کہ تم اسجگہ باوجود ہزار کمزوریات و آفات و بلیات و مصائب و نوائیب کے مراسم ایمان و  
شعائر اسلام پر بموجب حکم خدا و رسول بلا کم و کاست ظاہر و باطناً قائم و دائم رہ کر کلمہ شہادت  
پر دنیا کو چھوڑ دے اور قلت دنیا کا رنج تمہارے دلمیں نہ آئیگا اور کسی کے گنج چھوڑ کر دے  
اور متادب آبادی شرع رہو گے اور اگر یہ بات نہیں ہے تو پھر اسلام غریب ہے اور تم اسلام  
سے بے نصیب ہو

این نان بخانہ پدر یاد کرد

دنیا و داری و آخرت می طلبی

حدیث میں آیا ہے کہ اللہ کا سودا منہنگا ہے اللہ کا سودا بہشت ہے دیکھو آدمی دنیا کے لئے  
کیا کیا مشقت محنت اوٹھاتا ہے جمع مال کے چھپے اپنی جان کو مہالک میں ڈالتا ہے

پر یہی دنیا و سکو نقد تنہا کے حاصل نہیں ہوتی نعیم آخرت جسکے لئے کچھ بھی اسے سخت تکلیف  
نہیں اوٹھائی ہے بلکہ وہ کس طرح نرنے نام کے مسلمان ہونیسے بے نیک کام کے ہاتھ آئیگی  
جو کوئی ایسا سمجھتا ہے وہ قفل سے خالی اور جہل سے مالی ہے :

## فصل

سجملہ اسباب غربت اسلام کے ایک شیوع نظام کا اور اہل حق عباد کا ہے حالانکہ حدیث  
عاکشہ میں فرمایا ہے لا دوا بین ثلاثہ دیوان لا یغفر اللہ الا شرک باللہ یعقول اللہ  
عز وجل ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و دیوان لا یتزرکہ اللہ ظلم العباد فیما  
بینہم حتی یقتض بعضہم من بعض و دیوان لا یعبا اللہ بہ ظلم العباد فیما بینہم  
و یر اللہ فذلک الی اللہ ان شاع عذ بہ وان شاع تجا و نر عنہ و الہ البیہقی  
فی شعب الایمان یعنی مخالف اعمال تین طرح ہیں ایک وہ صحیفہ عمل ہے جسکو اللہ تعالیٰ نہیں  
بخشتا ہے یہ شرک کرنا ہے ساتھ اللہ کے اللہ نے فرمایا ہے کہ اللہ شرک کو نہیں بخشتا ہے دوسرا  
صحیفہ عمل وہ ہے کہ اللہ و سکو نہیں چھوڑتا یہ ظلم ہے بندوں کا آپس میں یہاں تک کہ بعض  
کا بدلہ بعض سے لیگا تیسرا صحیفہ عمل وہ ہے جسکی اللہ کچھ پروا نہیں کرتا وہ ظلم ہے بندوں  
کا درمیان اپنے اور درمیان اللہ کے سو یہ اللہ کے اختیار میں ہے چاہے عذاب کرے  
اور چاہے درگزر فرمائے یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ حقوق عباد کا مطالبہ و قصاص ہر ایک  
امر ضروری ہے کوئی یہ جانے کہ بندوں کے حق بھی تو یہ کرنیسے سامنے خدا کے معاف ہوتا  
تو یہ اسکی غلط فہمی ہے اسلئے کہ اللہ کو اپنے حقوق کے معاف کرنے اور نکرانے کا اختیار ہے  
جس طرح ہر بندہ اپنا حق مانگ سکتا ہے اور چھوڑ سکتا ہے لکن غیر کے حق کو اللہ تعالیٰ معاف

نہ فرمایا گیا جب تک کہ حقدار عفو نہ کرے یا بدلہ نہ لے یہ اللہ کا کمال عدل ہے اگر یہ انصاف نہ ہوتا  
 تو مظلومین اپنی فریاد کو نہ پہنچتے ہیچارے بہانہ وہاں دونوں جگہ مصیبت زدہ ٹھہرتے  
 خسرا الدنیا و الاخرہ ہوتے حالانکہ سامنے اس کے عدل کے یہ بات ظلم ہے اس لئے مطالبہ  
 حقوق عباد کا ضروری ٹھہرایا ہے تاکہ کوئی حقدار اپنے حق سے محروم نہ رہے اسی جگہ سے  
 حضرت صدیق اکبر ابو ہریرہ مین فرمایا ہے من کانت له مظلمة لاخیر من عرضہ او  
 شیء فلیتحللہ الیوم قبل ان لا یكون دینا روا لا دسرا ہم ان کان لہ عمل صالح اخذ  
 منه بقدر مظلمتہ وان لہ یکن لہ حسنات اخذ من سیئات صاحبہ ففعل علیہ  
 رواۃ البخاری یعنی جس کیسے اپنے بہائی مسلمان پر کچھ ظلم کیا ہو آبرو میں یا کسی اور چیز  
 میں وہ آج کے دن اس سے معاف کر لے قبل اسکے کہ شرفی روپیہ کچھ نہوگا اگر ظالم کا عمل  
 صالح ہوگا تو بقدر ظلم کے لے لیا جائیگا اور اگر اس کے حسنات نہوئے تو ظلم کے سیئات لیکر  
 اس ظالم پر لادے جائینگے مطلب یہ ٹھہرا کہ بندہ کا حق کسی صورت میں بھی ضائع نہ جائے گا  
 نیکی یا بدی سے بل لا ظلم کا رو یا جائیگا دوسرا لفظ ابو ہریرہ کا رنغایہ ہے اندرون ما المفلس  
 قالوا المفلس فینا من لا دسرا ہم لہ ولا متاع فقال ان المفلس من امتی من یاتی بقل  
 العیامۃ بصلوۃ وصیام و زکوۃ ویاتی قد شتم هذا وقذف هذا و اکل مال  
 هذا وسفک دم هذا وضرب هذا فیعطى هذا من حسنته وهذا من حسنته فان فنیست  
 قبل ان یقضی ما علیہ اخذ من خطایا ہم فطرحت علیہ ثم طرح فی النار روا  
 مساحہ یعنی تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے کہا مفلس ہم میں وہ ہوتا ہے جس کے پاس  
 نہ روپیہ ہو نہ سامان فرمایا مفلس میری امت میں وہ شخص ہے جو دن قیامت کے  
 نماز روزہ زکوۃ لیکر آئیگا پر کسی کو ادا نہ سنے گا لی دمی ہوگی اور کسی کو تہمت لگائی ہوگی

اور کسی کا مال کمالیا ہوگا اور کسی کا خون بہایا ہوگا اور کسی کو مار پیٹ کی بہوگی کبھی مظلوم کو اور  
 بعض حسنت دینگے اور کسی کو بعض دیگر اگر حسنت قبل حکم اخیر کے ہو چکیں گے تو مظلومین  
 کی خطائیں لیکر اس ظالم پر ڈال کر اسکو آگ میں جھونکیں گے تیسرے آلفظ ابوہریرہ کا نفعاً  
 یہ ہے لتؤذن الحقوق الی اھلھا یوم القیامۃ حتی یقاد للشاة الجلماء من  
 الشاة القرناۃ رواہ مسلم یعنی تم ادا کرو گے حق حق والوں کے دن قیامت کو  
 یہاں تک کہ بدلایا جائیگا بے سینگ کے بکرے کا سینگ والی بکری ت ان حدیثوں میں  
 تامل کر نیسے ظاہر ہوتا ہے کہ مواخذہ حقوق العباد کا بہت سخت ہے خواہ متعلق مال  
 ہو یا جان یا آبرو بلکہ بنی آدم کے سوا حیوانات میں بھی مجازات و قصاصات حقوق یکدیگر  
 کے ہونگے اب اہل اسلام اپنے معاملات کا امتحان مقابلہ میں ان احادیث کے کریں اور  
 معلوم فرمائیں کہ وہ حقوق عباد کو ادا کرتے ہیں یا کلینیہ ضائع و برباد دیتے ہیں میرے  
 تجربہ میں تو یہ بات ہے کہ شاید سو حق میں ایک حق بھی کوئی کسی کا ادا نہیں کرتا ہے  
 الا من رحمہ اللہ ہمنے تو یہی دیکھا سنا ہے کہ اولاد مان باپ کا بجای حقوق عقوق  
 کرتی ہے والدین کچھ پروا حقوق اولاد کی نہیں رکھتے شوہر تارک حقوق زوجہ ہے  
 زوجہ حقوق زوج سے لاپرواہ ہے پر جبکہ ایسے رشتہ مشتبک میں حال اضاعت حقوق  
 شرعیہ کا یہ ہے تو دوسری قرابت والوں اور ہمسایوں اور اصحاب وغیرہم کے حقوق کا  
 پاس دلحاظ بھلا کون کرے گا ایک تقسیم میراث کی ہے موافق فرائض خدا کے سو وہ رشتہ  
 دراز سے مثل شرع مشوخ کے ہو گئی ہے گھر میں علماء و فقراء و فقہار کے ترکہ بہوجب سہام  
 کتاب و سنت کے تقسیم نہیں ہوتا ہے اور اہل حقوق اپنے حصص مجرورم رہ جاتے ہیں  
 جو کوئی گھر میں بڑایا زبردست ہوتا ہے وہ سارے مال متروک پر قابض بن جاتا ہے



پھر جس کسی جگہ اتفاقی قسمت میراث کی ہوتی ہے تو او سمین عدل کامل لمخوٹ نہیں رہتا پھر کوئی اولاد نہ ہو تو مستحق جانتا ہے اور اناث کو محروم کرتا ہے اور کوئی ازواج کا حصہ ترکہ نہیں دیتا حالانکہ سب حقوق عبادین یہ حق میراث کا اقدم و اہم ہے کیونکہ دارمہ اس خانہ داری و اوقات بسر کی کا اسی معاش پر ہوتا ہے اور اسکے ضائع کر نیسے جہنم واجب ہو جاتی ہے یہی حکم عرفی و صحت کا ہے بیان حقوق والدین و حقوق اولادین رسالہ اسعاد العباد و نافع ہے اور رسالہ حقیقۃ الاسلام قاضی ثناء اللہ پانی پتی اس باب میں تحریر جامع ہے واسطے ایضاح حقوق حمله عباد کی تالیف مستقل چاہئے اسلئے کہ حقوق خدا و بندہ اور حقوق عباد و کثیر الوجود جیسے حق سلطان و رعیت و حق سید و مملوک و حق اقارب علی اختلاف انواعہم اور جیسے حق معان اور حق ہمسایہ اور حق اہل محلہ و اہل بلد و اہل قلعہ و حقوق معاملات بیع و شرا و نکاح و عتاق و اجارہ و وکالت و نحو ذلک کتب حدیث سے پتہ ہر ایک شخص کے حق کا بڑا ہو یا برابر یا چھوٹا اور بنی آدم میں ہو یا حیوانات معجمین مل سکتا ہے ان حقوق کے ضائع ہو جانے سے غربت عظمیٰ دین اسلام میں آگئی اور معاملات خلق فاسد ہوئے ظہر الفساد فی البر و البیہ بما کسبت ایلہی الناس \*

## فصل ۱۴

بہنجامہ اسباب غربت اسلام کے ایک غفلت و لغو و سہو ہے اداسی عبادات منفرضہ و نافلہ میں حالانکہ شارع علیہ السلام نے بہت کچھ وعید حق میں مصلیٰ سا ہی لاہی کے فراموشی ہے اور نماز کی چوری اور روزہ کی تباہی اور زکوٰۃ کی خرابی اور حج کی بربادی بیان کی ہے حدیث جابر میں فرمایا ہے بین العبد و بین الکفر ترک الصلوٰۃ سواہ مسلحہ یعنی بندے اور کفر میں یہی ترک نماز ہے اگر نماز پڑھتی بندہ مسلمان ٹھہرتا ہے تو کافر ہو گیا

اس میں کچھ ترک اٹھی یا وقت کا نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایک وقت کی نماز بھی بی غدر  
 ترک کر نیسے کا فرہو جاتا ہے یہی ارشاد حدیث بریدہ میں فرمایا ہے العمد الذی بیننا  
 و بینہم الصلوۃ فمن ترکها فقد کفر رواہ اہل السنن الاربع عبداللہ بن شقیق  
 کالفظ یہ ہے کہ ان اصحاب رسول اللہ کا یہ روئے شیخاً من الاعمال ترک کفر  
 غیر الصلوۃ رواہ الدرمی یعنی صحابہ تارک نماز کو کافر جانتے تھے اور یہی حق ہے  
 اس لئے کہ حضرت نے حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے من لم یحافظ علیہا لم تکن لہ اولاد  
 لا بہا نا ولا حجة وکان یوم القیامۃ مع قارون وفرعون و ہامان وابن  
 خلف الحدیث رواہ احمد والدارمی والبیہقی لفظ محافظت سے سمجھا گیا کہ  
 جو شخص نمازی ہے مگر محافظ نہیں ہے مثلاً ایک دو وقت کی نماز پڑھتا ہے اور ایک دو  
 وقت کی اڑا جاتا ہے یا کم پڑھتا ہے اور ترک بہت کرتا ہے جیسے رمضان و عیدین کے  
 نمازی ایسا شخص بھی کافر ہوتا ہے اور اسکا حشر ہمراہ کفار کے ہوگا قطعاً بلا شک و شبہ  
 اس صورت میں ایسے شخص پر نماز جنازہ نہ پڑھے اور مقابر مسلمین میں اس کو دفن نہ کرے  
 لیکن رسم یون جاری ہے کہ سارے نام کے مسلمانوں اور کلمہ گو یوں پر نماز جنازہ کی  
 پڑھتے ہیں اور سلف مسلمین کے قبرستان میں ان کو دفن کرتے ہیں سو یہ صریح غریب ہے  
 اسلام کی آج اگر حکومت اسلام مطابق سنت اسلام کے قائم ہوتی تو انکے اسلام و علماء  
 دین ہرگز یہ کام کرنے نہ دیتے اور مثل مردار کے لاشہ بے نماز کو کسی مناک تیرہ واریں ہیکو  
 دیتے مگر بے بسی نے مجبور کر رکھا ہے ابوالدرداء کہتے ہیں اوصاف خلیلی ان لا تشرب  
 باللہ شیئاً وان قطع و حرقت ولا ترک صلوۃ مکسوبة متعمداً فمن ترکھا  
 متعمداً فقد برئت منہ الذمۃ ولا تشرب الخمر فانھا مقام کل شر رواہ ابن ماجہ

یعنی مجھے وصیت کی میرے دوست دلی نے کہ تو شریک نکر ساتھ اللہ کے کسی چیز کو اگر چہ  
تو بارہ بارہ کیا جائے یا آگ میں جلایا جائے اور ترک نکر نماز فرض کو جان بوجہ کہ جو کوئی  
دیدہ و دلنستہ اوسکو ترک کرتا ہے اوس سے ذمہ اللہ کا برسی ہو جاتا ہے اور شراب مت پینا کہ  
وہ کبھی ہے ہر برسی کی مین کہتا ہوں کہ یہ وعیدات حق مین تارک غیر محافظ نماز کے متی ارگے  
سوا وہ وعیدات مین جو عدم اعتدال ارکان و طمانینت و عدم حضور دل پر آئی مین اون سے  
سہنی بچنا نہایت مشکل ہے اور فقدان اذکار و دلیل ہے شدت غربت اسلام پر اسی طرح  
در بارہ ترک صوم و زکوٰۃ و حج و عیدات شریات و ادہین مطلقاً و مقیداً بلکہ ادا کرنے پر ان ابنیہ  
اسلام کے بھی بصورت عدم صحت نیت و صحت شرط و عدم وجود مراتب مطلوب عبادتی  
ہم دیکھتے مین کہ جو لوگ ان کاموں کو کرتے مین اون سے یہ کام صورت شرعی پر کماحقہ انجام  
کو نہیں پہنچتے سو یہی غربت اسلام ہے اور اسی کا نام ضعف یا قدرت ایمان ہو ہوا و نکاح  
ذکر ہے جو یہ کہتے مین کہ صدقے مرشد کے نہ کہی پڑ ہی اور نہ قضا ہوئی کہ وہ تو یقیناً کندہ  
و فرخ مین اور حلال الدم و المال اور نکاح اگر تائب نہوں تو یہی ہے کہ مثل مرتد کے قتل  
کے جہا وین اور مقابر مسلمین مین دفن نہوں کیونکہ فرضیت قطعی اور صدق و عید قطعی  
مین یہ پانچوں امر جنہ اسلام کی بنیاد ہے برابر مین جس امر کو انہین سے کوئی بعد فرض  
ہو نیلے بلا غدر شرعی ترک کریگا کا فر ہو جائیگا گو کلمہ گو ہوا و آ پو مسلمان کہے یا سمجھے \*

## فصل

منجملہ اسباب غربت اسلام کے ایک تشبہ ہے ساتھ کفار کے عموماً و خصوصاً حالانکہ قرآن مین آیا ہے  
ومن یولھم منکم فاندھم اور حضرت نے فرمایا ہے من تشبہ بقوم فهو منهم پیشا

شامل ہے ہر امر ظاہر و باطن کو ظاہر جیسے طرز لباس و سواری و مسکن و کلام و طعام و اجتماع  
 موسمی و اعیاد و اختیار عادات مجالس و جلوات اہل کفر باطن جیسے اخذ خوی و خصلت شرک  
 و کفر اور محبت رسوم کفر و میل خاطر لطرف اخلاق غیر اسلام پہ خواہ یہ مشابہت مجوس کے  
 ساتھ ہو یا ہنود کے یا کسی اور فرقہ غیر اسلام کے یہ حدیث خواہان مشرح دراز ہے کتاب اقتضا  
 الصراط المستقیم شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ باب میں حجت بالغہ آئی ہے اوسمیں تفصیل  
 اس تشبہ کی بہت ابط سے بیان کی ہے جزا اللہ خیرا اسی تشبہ میں تشبہ صلحاء کا ساتھ  
 فساق کے اور تشبہ اہل سنت کا ساتھ اہل بدعت کے بھی داخل ہے و ہذا الباب ۱۳  
 جلد اس تشبہ نے اس زمانہ آخرین یہاں تک ترقی پائی ہے کہ سارے شعائر دین و مشاعر  
 اسلام مضحک ہو گئے اور ایک جہان اسی تہذیب جدید ناسدیکو حسن خلق سمجھنے لگا اور تمام  
 عبادات و معاملات و عادات و خصالات میں دخل ان تشبیہات کا سدہ و استعارات فاسدہ  
 کا ہو گیا فانا اللہ گویا مذہب معتزلہ نے رواج پایا کہ ان کے نزدیک حسن و قبح اشیا عقلی ہوتا ہے  
 نہ شرعی سو جن امور کو اس وقت کے عقلا نے جو کہ در حقیقت سفہاء و جہلاء ہیں خوب و  
 مرغوب ٹھہرا دیا ہے اوسیکو عوام و خواص اہل اسلام نے اپنا شیوہ و طریقہ کر لیا ہے اس  
 بڑے اور کیا غربت اسلام کی ہوگی اس اجمال کی تفصیل کو ایک فقرہ کار ہے لیکن  
 مروایمان طلب انہیں چند الفاظ سے سارے مطالب کو پاسکتا ہے جن کا بیان کرنا اس  
 مختصر میں دشوار ہے ہاں وہ تشبہ جو فاسق ساتھ مومن کے کرتا ہے اور جاہل ساتھ  
 طالب علم کے وہ برا نہیں ہے اس لئے کہ اگر اوسمیں فی الحال کوئی تشابہہ یا کا بھی ہوگا  
 بھی یہ امید ہے کہ شاید مرد و مرد و استقامت امور سے یہ تبدیل باخلاص ہو جائے کیونکہ  
 مرد شریف کو اس بات کی بھی عار ہوتی ہے کہ باطن خلاف ظاہر ہو

لعل اللہ میرا زقنی صلاحاً

احب الصالحین ولست منهم

کسی شخص تجربہ کار خدا دوست راست کردار نے کیا خوب کہا ہے ۵

ان القسبہ بالکلام فلاح

وتشھوا ان لا تكونوا مثلهم

## فصل ۱۹

سنجھا اسباب غربت اسلام کے ایک یہ ہے کہ اہل اسلام میں رواج رقیہ و تعویذ و کمانت و رمل و جفر و نحوہ کا بہت ہو گیا ہے حالانکہ حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے ان الرقی والتعوذ والنقوش شرک رواہ ابو داؤد رقیہ کہتی ہیں مگر کو تسمیہ وہ تعویذ گنڈا ہے جو نیچے کے گلے میں لٹکایا جاتا ہے یا وہ حرزات ہیں جو واسطے دفع نظر بد کے عرب صبی پر لٹکاتے تھے تو کہ وہ عمل ہے جس سے مرد عورت کو چاہنے لگے یا ناگے پر کچھ پڑے کے باندھنا یہ سب اشیاء بحکم شرع باطل ہیں انکو شرک اسلئے فرمایا کہ جہ طور حالیت میں یہ چیزیں متعارف تھیں اور نین شرک ہو کر آتا یا ان چیزوں کا اعتقاد تاثیر کی راہ سے اخذ کرنا اور عمل میں لانا شرک تک پہنچا دیتا ہے جابر کہتے ہیں حضرت سے حال نشر کا پوچھا تا فرمایا ہوں عمل الشیطان رواہ ابو داؤد نشر بضم نون ایک منتر ہے جو خطبی دیوالے آسیب زدہ پر کرتے تھے حکایت عیسیٰ بن حمرہ پاس عبید اللہ بن عکیم کے گئے انکو سرخ بادہ ہو گیا تھا کہا تم کوئی تسمیہ نین لٹکا لیتے جو ابیدانعوذ باللہ من ذلک میں نے حضرت سے سنا ہے فرماتے تھے من تعلق شیئاً وکل الیہ رواہ ابو داؤد یعنی جسے لٹکانی کوئی چیز وہاں سی چیز کے سپرد کیا گیا یعنی باعتبار اعتقاد جلب نفع یا دفع ضرر کل جس لڑکے یا جاہل جوان کو دیکھا اسکے گلے بازو پر ایک ڈھیر گنڈے تعویذ کا ہوتا ہے اگر منع کرو تو خود لڑکے چل جاتے ہیں اور جوان لڑکیاں طیار ہوتے ہیں حدیث ابو ہریرہ

میں مرفوعاً آیا ہے کاعدوی ولا طيرة ولا هامة ولا صغرا رواه البخاری یعنی نہ  
 کسی بیماری کسی کو لگے اور نہ بدفالی کچھ اثر کرے اور نہ ہامہ و صغریٰ کچھ اصلیت ہے  
 جاہلیت کا یہ اعتقاد تھا کہ جو شخص مارا گیا اور کسی نے عموماً اوسکا نہ لیا تو اوسکی کہوٹری میں سے  
 ایک اُلونکل کر فیا دکیا کرتا ہے اور صغریٰ کے مہینے کو سنخوس کہتے تھے شرع نے ان سب امور  
 کو باطل ٹھہرا دیا ہے اسی طرح حدیث جاہر میں نفی غول کی فرمائی ہے رواہ مسلم عرب  
 کا یہ اعتقاد تھا کہ راہ میں کوئی جن یا شیطان صورت بدل کر آتا ہے اور راہ سے بے راہ  
 کر دیتا ہے حضرت نے اسکو باطل کر دیا اور حدیث قبصہ میں فرمایا ہے العیافة والطرق  
 والطيرة من الحجبت رواه ابو داؤد یعنی یہ چیزیں سحر میں عیافت یہ ہے کہ پرندہ کو  
 اوڑھ کر اوسکے نام یا جانب پر واز یا آواز سے تفاعل کر میں طرق سے مراد کنکری پہنکنا  
 عورتوں کا ہے یا خطر مل ہے اسی طرح طیرہ یعنی فال بدل لینے کو حدیث ابن مسعود میں شرک  
 فرمایا ہے اور حدیث عروہ بن عامر میں ارشاد کیا ہے کہ جب کوئی شخص کوئی کارۃ شئی دیکھے تو  
 وہ یوں کہے اللهم لا یأتی بالحسنات الا انت ولا یدفع السيئات الا انت ولا حول  
 ولا قوۃ الا باللہ رواه ابو داؤد و مرسلہ اور حدیث معاویہ بن حکیم میں کمان کے  
 پاس جانے نہی فرمائی ہے اور کہا کہ ایک نبی خط کہنچتے تھے جسکا خط موافق اونکے پڑا  
 تو پڑ گیا و الا فلا رواہ مسلم اور حدیث عائشہ میں دربارہ کمان ارشاد کیا ہے انھیں  
 لیسوا بئشی یعنی یہ لوگ کچھ چیز نہیں ہیں کسی جتنی سے ایک بات سُنگر جو بوٹ اپنی طر  
 ملا کر کہتے ہیں متفق علیہ حصہ کالفظ رفعاً یہ ہے من اتی عمراً فاسأله عن شئی لہ  
 تقبل لہ صلوۃ اربعین لیلۃ رواہ مسلم یعنی جسے کسی عرف سے کچھ پوچھا اوسکی نماز  
 چالیس رات تک قبول نہیں ہوتی عرف وہ ہے جو چور کا نام یا کمرہ شئی کا مکان بتا

یہ اس لئے کہ اس میں ایک شائبہ غیب دانی کا نہ ملتا ہے اور غیب کا اعتقاد نسبت کسی شخص کے شرک ہے سو مجھ و سوال پر یہ عقوبت ہے پہر اعتقاد لانے پر تو کفر ہی ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح حدیث زید بن خالد جہنی میں قائل مطرنا بنوع کذا کو کافر ٹھہرایا ہے متفق علیہ یعنی جو بر سنایا فانی کا اثر سے کسی نہ پتر کے بتاتا ہے وہ موس بن نین رہتا اور حدیث ابن عباس میں نجوم کو ایک شعبہ سحر کا ٹھہرایا ہے رواہ احمد و ابی داؤد و ابن ماجہ اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے کہ جو کوئی آیا پاس کا ہن کے پہر تصدیق کی اوسکی وہ بری ہو اوس چیز سے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اترتی ہے رواہ احمد و ابی داؤد و ابن عباس کا لفظ رفقایہ ہے کہ منجر کا ہن ہے اور کا ہن ساحر ہے اور ساحر کا نسر ہے رواہ رزین بیان ان انواع شرک کا رسالہ و عایۃ الایمان اور رسالہ انفکاک میں تفصیل اور کیا گیا ہر و اج ان افعال کا اس است میں دلیل روشن ہے مزید غربت اسلام پر کیونکہ جن چیزوں کے باطل و محو کر نیکے لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آئے تھے وہی سب کام اب اونکی است میں ہونے لگے اگلا ماشاء اللہ تعالیٰ

## فصل

منجملہ اسباب غربت اسلام کے ایک اسراف ہے ماکل و مشارب مصارف شادی و ماتم و نحو ہا میں حالانکہ احکام و مسائل اکل و شرب و فرج و ترج کے شریعت حقہ میں موجود ہیں اور اللہ و رسول نے صرف و تبذیر سے منع فرمایا ہے اور مسرفین کی مذمت کی ہے اور بیابا روی کی مدح فرمائی ہے یہ میانہ روی ہر کام میں دین کا کام ہو یا دنیا کا مطلوب و محمود ہے اور خلافت اوسکے مذہب و مود و قال تعالیٰ والذین اذا انفقوا الحسب فلو

وبقدر او کان بین ذالک قوامیہ عام ہے اور فرمایا واقصد فی مشیلت یہ خاص ہے  
 اور نہ بایا کلو واشربوا وکاتسروا یہی خاص ہے اور فرمایا وکاتسروا وکاتسروا  
 ان المبذورین کالاولیاء الشیاطین وکان الشیطان لیس یہ کھول دے عام ہے اور  
 شامل ہے جمیع اقسام بذکر کو اسی طرح حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ میں نہ آیا ہے  
 کلو واشربوا وکاتسروا لعل یخاطبہ اسراف وکافحیلة رواة النساء و  
 ابن ماجہ ورواہ ثقات محبہ جمعہ فی الصحیحہ اور شاعر نے کہا ہے ع کلا جانہ قصد  
 الامور ذمیم اس زمانہ میں جن لوگوں کے ہاتھ میں دولت و مال ہے وہ اسکو اپنے حظ  
 نفس و شہوات طبع میں خوب اڑاتے ہیں اور کمال حماقت و سفاہت سے یہ خیال کرتے  
 ہیں کہ یہ سخاوت و جود و کرم و تفضل ہے حالانکہ اس فعل سے شیطان کے بہائی بجاتے ہیں  
 اور بعض لوگ جو اباش و عیاش و وضع ننہین ہیں اور نکار و پیہ بہی جسکو وہ خیرات و صدقات  
 میں صرف ہونا گمان کرتے ہیں محض بجا خرچ ہوتا ہے اور وہ اسکو سخاوت سمجھ کر اکیسخت  
 اس فضیلت کا جانتے ہیں جسکا ذکر و ثنا قرآن و حدیث میں آیا ہے حالانکہ حقیقت میں  
 وہ بھی مسرت و مسہر ہیں اسلئے کہ جس مالک الملک نے اپنے بندوں کو دولت بخشی ہے اسنے  
 طریقہ صرف کا بھی بتا دیا ہے سو جب اتفاق مال کا اس راہ میں اس طریق پر ہوا جو تعلیم  
 کیا تا تو کچھ ہی اجر اسکا نزدیک خدا کے ثابت نہوگا بلکہ وبال آخرت ہو جائیگا اور وہ مال  
 ضائع ٹھہریگا حالانکہ اضاعت مال سے منی آئی ہے اور حدیث ابی بکشتہ انمارسی میں فرمایا  
 دنیا چار شخصوں کے لئے ہے ایک وہ شخص ہے جسکو اللہ نے مال و علم دیا ہے وہ اللہ سے  
 ڈرتا اور صلہ رحم کرتا اور اللہ کی راہ میں حق اسکا ادا کرتا ہے یہ افضل منازل میں ہوگا دوسرا  
 وہ شخص ہے جسکو اللہ نے علم دیا ہے اور مال نہیں دیا وہ صادق النیۃ ہے کتنا ہے اگر سیر



پاس مال ہوتا تو میں بھی وہی کام کرتا جو فلاں مالدار کرتا ہے یہ دونوں اجر میں برابر ہیں تیسرا  
وہ شخص ہے جسکو اللہ نے مال دیا ہے اور علم نہیں دیا وہ اپنے مال میں بغیر علم کے تخریط کرتا  
ہے یعنی مناہی و مباحی و شہوات و لذات نفس میں اوٹھاتا ہے نہ اللہ سے ڈرتا ہے اور نہ  
اوس میں صلہ کریم کرتا ہے اور نہ کوئی حق بجالاتا ہے یہ شخص آخرت میں منزل میں ہو گا چوتھا  
وہ شخص ہے جسکو اللہ نے مال دیا ہے نہ علم نہ عروہ کہتا ہے اگر میرے پاس مال ہوتا تو میں  
فلاں شخص کی طرح صرف کرتا یہ اوسکی نیت ہے اور گناہ میں وہ دونوں برابر ہیں رواہ  
الترمذی وقال حدیث صحیح یہ حدیث دلیل ہر سبب پر کہ اعتبار اعمال کا نیت پر ہوتا ہے  
نہ مجبور و افعال پر اور تفسیر میں ہی بابت مال حلال کے ہے ورنہ جسکا مال حرام ہے وہ خواہ اچھا  
راہ میں بھی صرف کرے تب بھی گناہگار ہے بلکہ سخت عاصی قہل یہ ہے کہ محلات نفقہ  
کے مشرع میں مقرر ہیں جب ان محلات سے تجاوز ہو گا تو وہ شخص مسرف و مبذر ٹھیکر  
لگن اس زمانہ میں کہ مال حلال عنقا و کیمیا ہو گیا ہو اور غالب اموال مرد حرام خالص ہیں اور  
شبہ سے تو کوئی مال بھی خالی نہیں ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ اسراف مسرفین اور  
تنبیز مبذرین بصیغۃ الاسراف حضرت ایک دن میں دوبار کما کے کو اسراف فرمایا تا چنانچہ  
عائشہ کہتی ہیں حضرت نے مجھے دیکھا کہ پیٹنے ایک دن میں دوبار کما یا فرمایا عائشہ اما  
تنبیان ان یكون لك شغل الا جوفك الا كل في اليوم حرقين من الاسراف واللہ  
لا یحب المسرفین رواہ البیہقی ووسر الفطویون ہے یا عائشہ استخذت الدنیا  
بطناک اکثر من اکلہ کل یوم سراف واللہ لا یحب المسرفین اور حدیث اس  
بن مالک میں ارشاد کیا ہے کہ من الاسراف ان تا کل کلمۃ استخیمت رواہ ابن ماجہ  
اور معاذ بن جبل سے وقت روانگی میں کے فرمایا تبارک والنتعمر فان عیاء اللہ لیسوا

بالتبعین رواۃ احمد والبیہقی ورواۃ احمد ثقات سو جس صورت میں کہ توسع  
اکل و شرب داخل اسراف ہے تو توسع مصارف ناروا بالاولی سرف ٹھیکہ اور حکم جملہ سرف کا  
ایک ہی ہے اس جگہ سے احوال اہل اسلام میں نظر کر کے مقدار غرت اسلام کو معلوم کرنا چاہئے  
اسوقت میں ہر غریب بہ نسبت زیادہ سلف صلی اسکے ایک بادشاہ کا حکم کہتا ہے یعنی اکل  
و شرب و لباس و نحو ہا میں اور جو لوگ آسودہ مال ہیں اور ان کا کوئی نفقہ بھی صورت شرعی  
پر غالباً نہیں ہوتا ہے گو وہ اپنے نزدیک راہ خدا و مرضی الہی میں صرف کرتے ہیں وجہ  
اسکی یہ ہے کہ علم سے بے بہرہ محض ہیں تمیز محل قابل و ناقابل و مستحق و غیر مستحق و مرضی  
و نامرضی خدا کا حاصل نہیں ہے پھر اوسمیں ایک دوسری بلاریا و سمعہ و شہرت و ناموسری  
و خوشامدی جدا آگئی ہے اوسپر آفت اسراف کی بھی اگر شامل حال ہو جاتی ہے و خود ملک  
اس سبب وہ سب نفقہ برباد جاتا ہے نیکی برباد گناہ لازم آتا ہے حالانکہ شرع شریف میں  
حفظ مال کا برا انتظام فرمایا ہے اور طرح طرح کی وعید سنائی ہے یتیم کے مال کہانیکو آگ کا  
کہانا نہیں پایا ہے اور جب تک رشد ثابت نہو تب تک مال کے حوالہ کر نیسے روکا ہے اور  
فرمایا ہے کہ لا تقوا السفہاء اموالکم و اسفہاء سے اطفال و نساء میں رشد کچھ ببلوغ  
ہی کا نام نہیں ہے بلکہ مراد اوس سے سلیقہ صرف و بذل و اخذ و جبر کا ہے کیونکہ بہت سے  
بالغ سفیہ پیر بالاغ ہوتے ہیں اسکے اونسے حفاظت مال کی کرنا لازم ہے یہ سارا بند و  
اسی لئے ہے کہ تہذیب و اسراف نہو نے پائے اور یونہی برباد شیطا میں بکرویم العاقبہ نہ تہذیب

## فصل

ایک سبب غرت اسلام کا یہ ہے کہ شارع نے استعمال ظروف و نسیم و لباس حریر و ابریشم سے

منشی شدید فرمائی ہے اور اسکو حرام قطعی ٹھہرایا ہے لیکن امت اسلام نے اہل دنیا کو دیکھ کر وہی شیعوہ اور انکا اپنے لئے سبھی اختیار کیا ہے اور اگر اتفاقاً کوئی شخص خود ان اشیاء کا متکبر بنیں ہوتا ہے تو اپنے اطفال و کور کو ضرور ہی ٹکٹوں میں جبر و زور سے دیکھ کر اسکا گناہ وار کو ہوتا ہے اور ایک ستم بند گان درہم و دینار کی گھر میں مسلمانوں کے اغواء و ابلیس لعین کے رواج پاتی ہے جس سے اسلام میں روز بروز زیادتی و غربت کی ہوتی جاتی ہے یہی حکم لیا شہرت و فخر و مباہات کا اور تنف و شیب و خضاب سیاہ و وصل شعر و شمع و نمص و تغلج و طول قمیص کا اور لیسین جا مبرایک کا حق میں عورتوں کے ہے کہ ان سب امور کے رواج سے اسلام غریب ہو گیا ہے کاسیات عاریات کو بچھلا اشرار ساعت کے ٹھہرایا ہے سودت دراز سے شہود اس قوم کا ہو رہا ہے سر پر کوہان شتر کی سی چوٹیاں ہیں درباروں میں چوہا چیرا سی دوربا کرتے ہیں امیر کے سامنے دست بستہ کھڑے رہتے ہیں یہ سب اسباب ہیں غربت اسلام کے کاش ہم سے غریبوں کو دسترس ہوتا تو آج ایک منکر سبھی پر ذہ زمین پر انشاء اللہ تعالیٰ باقی نہ رہتا و لکن کان ذلک فی الکتاب مسطورا

فصل ۲۲

ایک سبب غربت اسلام کا یہ ہے کہ جبہ قدر کیا کرنا غلبہ متعلق صدور و قلوب میں اور تعداد و انکی  
ساتھ عدد تک پہنچتی ہے اور غالب سلف اولیٰ غافیت میں تھے خلف میں ادن سب کا  
شیوع مشل امر محبوب مطلوب کے ہو گیا ہے جیسے ناحق کا غصہ اور کینہ و حسد و عجب  
و کبر و خیال و عشق و نفقات و بے احتیقا رسد و خوض امر الایمنیٰ میں اور طمع مال و خوف فقر  
و سخط علی المقدور و تعطیل غنیاء و اللغناء اور استہزاء بالفقر و حرص دولت و تنافس فی الدنیا

ومباهات بالدنيا وزين برامى مخلوق بزينة حرام ولا هنت في الدين وصوت مدح باعدم فعل واستقلال  
 بعيوب خلق باعدم بصير عيوب خود ونسيان نعمت وكفران احسان وحسنت غير بين حق وترشك  
 وعدم رضا بقضا و هو ان حقوق او اخلا وسخر به باعباد الله و اتباع هوى واعراض عن الحق ومكر  
 وضلع وارادت حياة دنيا ومعاندت حق وسوء ظن بسلطان وعدم قبول حق و فرج به محسنت  
 على المحسنت وانتصار باطل وتعلم علم الدنيا و كتم علم وعدم عمل بالعلم وتعمد كذب برضا و رسول وترك  
 سنت واحداث بدعت وتكذيب قدر وعدم وفا بعد الى غير ذلك كتاب رواج بين كبريه و هو ناتر  
 شئى كائين مع دليل حكم مذکور به او خلاصه اوسه بطور ترجمه رساله قواعد الانسان بين  
 لكما ليا به ابن حجر كل رواج بين كتمه بين قد متهاى الكبراء الباطنة لانها اخطر من تركها  
 اذل العصاة واحقر ولان معظمها اعمرو قواعدا و اسهل ارتكابا واعرف بنوعا  
 فعلمنا اينفك انسان عن بعضها للتحاوت في اداء فرضها فلذلك كانت العناية  
 بهذا القسم اولى وكان صرح عنان الفكر الى تلخيصه وتحريره اسحق واحرى ولقد  
 قال بعض الائمة كبراء القلوب اعظم من كبراء الجوارح لانها كلها تقرب الى الفسق  
 والظلم وتزيد كبراء القلوب بانها تاكل الحسنات وتقالى شدة عند العقوب  
 ولما ذكر بعض الائمة الكبراء الباطنة و اوصلها الى اكثر من ستين قال والذ  
 على هذه الكبراء اعظم من الذم على الزنا والسرقة والقتل وشرب الخمر لعظم  
 مفسدتها وسوء اثرها ودوامها و آثارها تدوم بحيث تصير حال الشخص  
 وهىة راسخة في قلبه بخلاف آثار معاصي الجوارح فانها سريعة الزوال  
 بمجرد الافلاع مع التوبة والاستغفار الحسنات المباحية والمصائب المكفرة  
 ان الحسنات يذهن السيئات ذلك ذكرى للذالك من انقضى

## فصل ۲۳

ایک سبب غربت اسلام کا یہ ہے کہ رواج اور معروف و نہی نیکو جاتا رہا حالانکہ طبری فضیلت است کو اور امم پر یہی تھی کہ یہ امر و نہی ہی ہے اور کتاب و سنت دلیل ہیں انکے وجوب پر یہ وجوب کچھ امر اور ملوک علماء و اولیاء و صلحا اسی پر نہیں ہے بلکہ ہر فرد مسلمان پر غایت یہ ہو کہ امیر تفسیر منکر کی ہار تہ کر سکتا ہو اور عالم زبان و بیان سے اور عامی دل سے پہر اگر کسی کے دلمین بھی بُرائی اوس منکر کی نہیں آئی ہے تو وہ ایمان سے بے بہرہ ہے اس لئے کہ حدیث میں درج ہے کہ کو اضعف ایمان فرمایا ہے اور کسی جگہ یہ ارشاد کیا ہے کہ لیس و اذ ذلک من الایمان جبہ خرد دل اس وعید کو دیکھو اور اغماض و سکوت اہل علم کو قیاس کرو ہم کسی اور جگہ کا کیا شکوہ کریں خود حرمین شریفین اس تعامل سے معطل ہے ولذا اجس شہر قریہ قصبہ کو دیکھا جاتا ہو وہاں وہ کثرت منکرات و رواج محرمات کی ہے جو کہ حسنات کے لئے درکار تھے اور حسنات کا وہ فخط ہے جو واسطہ سیئات کے چاہئے تھا آگے عوام مجالس و غلط و تذکیر میں جمع بھی ہو جاتے تھے اب تو کوئی وعظ سننے کا نام تک بھی نہیں لیتا ہے پہلے خواص اہل علم سے شرارتے تھے اب وہ علماء پر لاعن طاعن ہیں آگے ملوک صلحا اسے طالب نصیحت و وصیت ہو کر تے تھے اور انکی سخت و درشت کہنے پر ڈر جاتے اور اپنے افعال بد پر نادم ہو کر رو دیتے تھے اب اہل صلاح و علم کو گتے سوار سے زیادہ بدتر جانتے ہیں اور نفرت کرتے ہیں اور اگر نصیحت کرو تو درندہ کی طرح پہاڑ کما نیکو طیار ہوتے ہیں اس سے زیادہ اور کیا غربت اسلام کی ہوگی کیا ان لوگوں نے یہ آیت قرآن میں نہیں پڑھی ہے تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عِلْمًا فِي الْأَرْضِ وَلَا فسادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ \*

## فصل ۲۴

ایک سبب غربت اسلام کا یہ ہے کہ جتنے کبار ظاہرہ میں جنکی تعداد چار سو ایک کبیرہ تک پہنچ جاتی ہے اکثر اُسٹ اسلام میں بلا تکیر مروج ہو گئے ہیں عوام کا کچھ ذکر اس جگہ نہیں ہے عامہ سے زیادہ خاصہ بے تکلف اور کار تکاب کرتے ہیں زواج میں ان کبار کو ترتیب فقہی پر ذکر کیا ہے کتاب الطہارۃ سے لیکر کتاب الاعتق یہ سب کتب ۲۲ عدد میں ہر کتاب کے نیچے مستند کبار و ابواب مسند رجہ میں ترجمہ ان کا بطور خلاصہ رسالہ قواعد البشر میں کیا گیا ہے اگر کسی محب حسانت بغض سیئات کو مطلع ہونا اپنا کبار باطنہ و ظاہرہ پر منظور خاطر عاظر ہو تو بصورت عالم ہونیکے طرف کتاب زواج کے رجوع کرے اور بصورت عامی ہونیکے رسائل اُردو دیکھے اور یہ نیت کرے کہ میں ان گناہوں سے حتی الامکان احتراز کروں گا اس لئے کہ وہ سب معاصی کبار ہیں نہ صغائر اور اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے ان تجتنبوا کباراً ما اتھوان عنہ نكفر عنکھ سیئئات کھ وذن خلکھ مد خلا کھ بھادنی تقویٰ دین اسلام میں یہی ہے کہ انسان کبار از نوب سے مجتنب ہو اگر ایسا نہیں کرے تو فاسق فاجر ٹھیکرے فسق کا تعلق کفر سے بہ نسبت ایمان کے زیادہ تر نزدیک ہے ولذا حدیث میں آیا ہے کہ وقت زنا و سرقت و نحو ہما کے ایمان زانی و ساد سے جدا ہو جاتا ہے اور قرآن شریف میں ذکر فسوق کا جا بجا ہمراہ کفر یا شرک کے آیا ہے یہ دلیل ہے اس بات پر کہ وجود اس فسق کا اس عموم و شیع کے ساتھ ایک امارت غریب اسلام

## فصل ۲۵

محیط و براعظم غربت اسلام یہ ہے کہ شیطان نے اہل علم کو ان کے علوم و فنون میں ایسا دھوکا

دیا ہے کہ وہ اصل کار سے دور جا پڑے اور تلبیس ابلیس کی وجہ سے ایک سبب واسطے غربت  
 اسلام کے ہو گئے اس اجمال کی شرح کے لئے مجلد مستقل درکار ہے چنانچہ امام غزالی نے ایک  
 کتاب تلبیس ابلیس نام لکھی ہے اور کچھ نہ بیان غزوات افاضل امت اسلام کا احیاء العلوم  
 بھی ذکر کیا ہے لیکن کتاب مذکور میر نہیں آتی ہاں اس نام کی ایک کتاب تالیف ابن الجوزی  
 رضی اللہ عنہ مشہور ہے میرے پاس ایک نسخہ اور سکا مرقوم سنہ ۳۲۷ ہجری موجود ہے لیکن بخوبی  
 صحیح نہیں اگرچہ قابل استفادہ ہے اوسمین جناب ابن الجوزی نے تلبیسات علماء فقہ وحدیث  
 وقرآن وعباد ووزہاد و حجاج وخرّاء و صوفیہ و عوام کا حال تفصیل وار تحریر کیا ہے معذلیہ با  
 کسی ہے کہ نحن نشیر الی فنون من تلبیسات تستدل بحد کو رہا علم مغفل  
 اذ حصرا الطرق یطول انتھی سو جب بوجہ کثرت تغیرات وعظم وجوہ وعلامات ایسے  
 کا ملین رسوخین حصرت پہلو تہی کرین تو ہم سے قاصرین جنکو بخوبی احوال خلق ورسوم عباد  
 اطلاع حاصل نہیں ہے بہلا کتب متصدی ذکر حملہ اسباب غربت اسلام ہو سکتے ہیں اور اگر  
 ایسا ارادہ کرین تو بے شبہ ایک مؤلف بسیط مطول کتابت میں آئے گیونکہ جتنے احکام  
 ومسائل وشعار و مشاعر اسلام زمانہ نبوت وعہد شہود لہ بالخیر میں موجود و معمول بہا تھے  
 یا بہت علماء اہل قرآن وحدیث سے کتب وادوین اسلام میں وقتا فوقتاً مومن ہوئے  
 ہیں اونکو اہل زبان پر عرض کر کے دیکھا جائیگا کہ وہ سب اسوقت میں موجود و مستعمل میں  
 یا کس قدر فوت ہو گئے اور مٹ گئے اور کس سال میں وہ سن مر گئے اور سجای اوٹکے کس  
 زمانہ میں کس طرز و طریق و تدبیر اعداد دین و اہل بدع سے امور خلاف شرع و مناقض دین و  
 متضاد سن حادث ہوئے ہیں تو ان سب وجوہ کے ساتھ کتاب لکھنا نہایت مشکل بات  
 ہے ابن الجوزی رحمہ نے بھی اسی وجہ سے اشارات پر قناعت کی ہے اگرچہ نیچے ہر علم

کے بہت کچھ اسبابِ تلبیس کے بلفظ و من ذلک کذا و من ذلک کذا ذکر کئے ہیں اور اکثر جزئیات کو بھی ضبط کیا ہے اور مخالف خلف کا ساتھ ساتھ صلحاء کے مع دلیل و بیان کر دیا ہے لہذا ہم اس فصل کے بیان کو کتابِ تلبیسِ ابلیس پر حوالہ کر کے اسجگہ ذکر اسبابِ مذکورہ کا نہیں کرتے ہیں اسی قدر کہتے ہیں کہ سرایت ان تلبیساتِ ابلیس کی فرق اسلام میں ایک بڑا ہنگامہ غربتِ اسلام کا ہے اور یہ سارے زلازل و قلاقل اور یہ جملہ غدرات و فجرات جو درمیانِ اسلام و مسلمین کے ہوئے اور نظر آتے ہیں یہ سب ثمرات اسی غربتِ غظمی و کبر ہی کے ہیں و کان امر اللہ قد لامع و سلا +

## فصل ۲۶

ایک سببِ غربتِ اسلام کا یہ ہے کہ جب قدرِ اشراطِ صغریٰ قیامت کا ذکر احادیثِ مرفوعہ میں آیا ہے اس مدتِ تیرہ صد سالِ ہجرت میں وہ ساری اماراتِ سعادت و تقاضا و قمار و سی زمین پر ظاہر ہو چکے اب فقط ظہورِ علاماتِ کبرایٰ قیامت کا باقی ہے جس کا مقدمہ ظہورِ مدئی و نزولِ عیسیٰ و خروجِ دجال و نحو ہا ہو گا یہ نشانیاں انصیر ام دنیا و نفعِ صورت کی جو نفعِ دنیویہ نمایاں ہونے والی تھیں اور ہو چکیں ہیں بہت ہیں اسجگہ شمار و لکنا خصوصاً ہمراہِ اولیائے کتبِ بغایت دشوار ہے ہم نشانِ اوزکا واسطے دریافتِ صاحبِ شوق کے بتاتے ہیں اول کتابِ شائعہ اشراطِ الساعۃ دوم رسالہ اذاعہ لما کان و یکون میں بدی الساعۃ سوم رسالہ قیامت نامہ فارسی للشیخ رفیع الدین الدہلوی تیسری کتاب حج الکرامۃ یہ سب زیادہ آئے باب میں جامع ہے چہارم رسالہ اردو اقرب الساعۃ ان کتب و رسائل کے مطالعہ سے ہر شخص یہ بات ثابت کر سکتا ہے کہ اب غربتِ اسلام کی اقصیٰ غایت کو پہنچ چکی ہے قیامت



کے آنے میں غالباً زیادہ مدت باقی نہ ہوگی کوئی اس کا رخا نہ دیا چہرگی رونق روز افزون  
ہوتی جاتی ہے دھوکا نہ کھائے اسلئے کہ قیام ساعت کا کچھ زید و عمر سے کہہ کر نہوگا بلکہ وہ  
تو ناگہان یکایک آ موجود ہوگی سب لوگ اپنے اپنے شغل میں لگے ہونگے گہروں بازاروں  
میں دھند کرتے ہونگے کہ اچانک آواز نفع صور کی سنکر راہ عدم اختیار کر نیکی اسطرح  
مہر مئی و نزل عیسیٰ ایسے وقت میں ہوگا کہ لوگ اونکی طرف سے غفلت میں ہونگے  
بہر حال وقوع جملہ علامات صغریٰ کا بغیر یا وقطع میرا حجت استوار ہے کمال غربت اسلام  
و انتہا زہور ایمان پر اب اس کے بعد بجز ظہور ایارات کبریٰ کے کوئی اور درجہ باقی نہیں ہے  
خدا کرے کہ یہ بساط حیات فانی جلد طی ہو جائے اور ہم غم بار کا خاتمہ شہادت کلمہ طیبہ  
پر وقوع میں آئے اللہم آمین ثم آمین **ف** اب ہم اس رسالہ مختصر کو حسین  
ہم نے اسباب غربت اسلام کے بطور نمونہ لکھے ہیں نہ بطور استقرار بیان از قوم سنت  
و جماعت پر ختم کرتے ہیں عالم تقی اور طالب علم کی اس بیان مختصر سے اسباب بطول  
پر دستگاہ حاصل کر سکتا ہے اور اس انموذج موجز سے نظائر و امثال بیشمار پیدا کر  
تا سکتا ہے اور اپنے ظاہر و باطن کو اور نیز زید و عمر کے سر و علانیہ کو الفاظ و مبانی  
و مضمرات و معانی اس رسالہ پر عرض کر کے جان سکتا ہے کہ وہ سچ مچ کا مسلمان  
ہے یا فقط نام کا مومن یا آدمی کا خلاف ہے اور تفاوت سیرت اسلام کا سمت و دل  
نبوی صلعم و سیر سلف سے کس درجہ تک پہنچا ہے اگر موافقت اپنے حال و قال  
و اعمال کی اصول و فروع شریعت کے پالے تو اللہ کا شکر تیرے دل سے بجالائے خصوصاً  
جبکہ اعتقاد توحید میں ہم صغیر سلف موحدین ہو کہ التوحید رأس الطاعات  
و افضل الحسنات اور اگر اپنی روش اندرونی و بیرونی بر خلاف مذاق اولیٰ کتاب

وسنت کے پائے تو چاہئے کہ اللہ و رسول سے شرمائے اور معلوم کر لے کہ میں متبع خطوات  
شیطان بن نہ سالک سبیل سستی رحمن اب اسکو توبہ و انابت کرنا لازم ہے اور رجوع و  
استغفار و استقامت رکھنا واجب اللہ تعالیٰ تائب مخلص کی توبہ قبول فرماتا ہے اور اسکی  
رحمت اسکے غضب پر سابق ہو جاتی ہے واللہ المستعان و بیدار المتفقیق \*

## حکمہ

حدیث بدو الاسلام غریبائین یہ بھی فرمایا تھا فطوبی للغریب یعنی غریبوں کو خوشی ہو کہ  
جب اسلام ہر جگہ پھیل گیا تو انہیں غریبوں میں باقی رہیگا اور امر اور اہل سخت  
اوس سے محروم ہونگے جب یہ دریافت کیا کہ وہ غریب کون لوگ ہیں تو فرمایا کہ الذین  
یصلحون ما فسد للناس من سنتی یعنی میری سنت جسکو لوگوں نے بگاڑا ہوگا  
اوسکی درستی کرینگے سو یہ بات ہزارانہ میں اور اس زمانہ میں اونہیں لوگوں کے درمیان  
موجود ہے جو درست علوم قرآن و حدیث کی کہتے ہیں اور فقہ سنت کی تبلیغ خلق کو  
کرتے ہیں اور ہر سنت کی تنقیح کا حقہ بجالا کر عمت کو دین حق سے امتیاز بخشتے ہیں یہ  
تفسیر مرفوع واسطے شناخت غریب کے متعین ہے جس طرح کہ تفسیر فرقہ ناجیہ کی رفعا بلفظ  
ما انا علیہ واصحابی مقرر ہے عمر بن خطاب نے جابیہ میں خطبہ پڑھا اور کہا تھا حاضر  
نے فرمایا ہے من امر دمنکم محبوبہ الجنة فلیلزم الجماعة فان الشیطان  
مع العاخذ وهو من الاثنین ابعد اسکو ترمذی نے روایت جابر سے حسن صحیح  
کہا ہے مراد اس جماعت سے جماعت صحابہ و تابعین ہے سو مجتہد تعالیٰ سارے غریب  
اسلام اونہیں کے چال ڈھال پر قیام کرتے ہیں اگرچہ خلق اونپر طاعن و لاعن ہے لکن

وہ اس جماعت حقہ سے جدا ہونا نہیں چاہتے عبداللہ نے کہا ہے الاقتصاد فی السنۃ  
 خیر من الاجتهاد فی البدعۃ کعب کالفظیہ ہے ان اقتصاداً فی سبیل اللہ و  
 سنۃ خیر من جہاد فی خلاف سبیل و سنۃ سبیل سے مراد قرآن ہے اور  
 سنت سے مراد حدیث

## حکایت

اذا رمی کتہ ہین سینے رب العزت کو خواب میں دیکھا مجھے فرمایا اسی عبدالرحمن تو ہی لوگوں کو  
 امر بالمعروف نہی عن المنکر کرتا ہے سینے عرض کیا تیرے فضل سے اسی رب تو مجھ کو اسلام  
 پر مارتا آیا اور سنت پر حکایت معمر بن سلیمان کہتے ہین مین پاس اپنے باپ کے  
 گیا اور میں شکستہ خاطر تھا کہا تجھے کیا ہوا سینے کہا میرا ایک دوست مر گیا ہے کہا سنت  
 پر مرا سینے کہا ہاں کہا او سپر کچھ رنج نہ کر سفیان ثوری نے کہا ہے استوصوا باہل  
 السنۃ خیرا فانہم عن رباعہ ابوبکر بن عباس کہتے ہین السنۃ فی الاسلام اعز من  
 الاسلام فی سائر الا دیان شافعی نے فرمایا ہے اذا رایت رجلا من اصحاب  
 الحدیث فکانی رایت رجلا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یہ ہے  
 الطرق کلھا مسدودۃ علی الخلق الا من ابتری اثر الرسول ولزم طریقہ  
 فان طرق الخیرات کلھا مفتوحۃ علیہ دوسرا لفظیہ ہے الطريق المراد  
 عز وجل مسدودۃ علی خلق اللہ الاعلیٰ لمقتدی برسول اللہ والتابعین  
 لسنۃ کما قال تعالیٰ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لکم  
 حمۃ اللہ لم یسلب البیت فواتے ہین ان السنۃ فی اللغۃ الطريق ولا یسب فی ان اهل

ولاء المتبعين آثار رسول الله صلعم وآثار اصحابه اهل السنة لانهم  
على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث وانما وقعت الحوادث والبدع  
بعد رسول الله صلعم واصحابه والبدعة عبارة عن فعل لم يكن فابتدع  
والاغلب في المبتدعات انها تصادم الشريعة بالخالفات وتوجب التعاطي  
عليها بزيادة او نقصان انتهى من كتابهم كتاب مشكوة شريف ونحوه من باب عقاب  
بالكتاب السنة منقذ ہے اوسمیں وہ احادیث یہی لکھی ہیں جنہیں مذمت بدعت و اہل بدعت  
کی آئی ہے اسی طرح اکثر صحاح و سنن میں اخبار و فروع صحیحہ دربارہ امتیاز سنت عن البدع  
موجود ہیں اللہ تعالیٰ جس بندہ مسلمان کا انجام بخیر کرنا چاہتا ہے اسکو دنیا میں توحید خدا  
و عمل صالح کی توفیق بخشتا ہے ہرچند وہ معصوم نہیں ہوتا ہے لیکن دل اسکا معاصی  
سے نافر اور طرطاعات کے مائل ہوتا ہے یہ ایک علامت ہے سعادت داریں کی اور  
جس کسی شخص کے ساتھ ارادہ شرک فرماتا ہے تو وہ شخص دشمن اخلاص و سنت ہو کر رہے  
شکست اہل حق رہتا ہے اور بدعت کی تائید میں اپنے مال و جان کو صرف کرتا ہے یہ  
دلیل ہے اوسکے شقاوت کی میں اپنی طبیعت کا استحسان کرتا ہوں تو یہ بات ثابت ہوتی  
ہے کہ میرا نفس اصل فطرت میں شفیقہ کتاب و سنت پیدا ہوا ہے میری دل کو مطلق  
محبت محمدات کی نہیں ہے اور نہ کچھ حلاوت ارتکاب معاصی میں میسر آتی ہے یہ  
ارتکاب جو مجھے باغواؤ نفس آ رہا ہے بالسود و اضلال ابلیس ہو جاتا ہے بنیاد اوسکی جہل و  
اثر صحبت ابنا زمان پر ہے ورنہ خواہش اندرونی میری ہمیشہ سے یہی ہے کہ اگر مجھکو  
دو چار آدمی بھی ہم مذاق میرے مجھکو میسر آتے تو میں تارک دنیا ہو کر وقف عبادت مشرور و مفرور  
ہو جاتا لیکن سخت مجبور بنی ہے کہ پچاس ہزار برس پہلے میری آفرینش سے یہ بات

شائبہ چکی بنتی کہ میں بعد بارہ سو سال ہجرت کے دنیا میں پیدا ہوں گا اور وہ بھی اس  
 ملک ہند میں جو کہ معدن شریع و فضیلت ہے پہلے زمانہ میں کہ ندو لست اسلام  
 کی باقی ہوگی اور نہ خلاوت ایمان کی بلکہ غالب ابنا زمانہ بندہ شکم و پرستار دینار و درہم  
 و غلام جامہ و علم و محب دنیا و طالب اولی ہونگے مواد کا انکار کر لینگے اسی حیات فانی  
 کو زندگی فانی اپنی سمجھ کر تمام اوقات صرف منہیات و محرمات و مکروہات و مہجرات و محدثات  
 و ممنوعات رکھیں گے نہ حیا و اسلامی ہوگی اور نہ غیرت ایمانی اور نہ ندامت عدم احسان  
 اور نہ خوف اتباع خطوط شیطان بلکہ ہر طرف سے قرب ساعت کا سامان اور ہر شخص مسخ  
 و خسف و قذو کا شایان ہوگا مجھے اپنی غربت و بیکسی پر نہایت رحم آتا ہے اور کوئی  
 خون و نفر کسی طرف سے نہیں ملتا اور یہ ظاہر ہے کہ ایک آدمی تنہا نہ کام دین کا کر سکتا ہے  
 اور نہ انجام دنیا کا دنیا چو لے میں جائے اور اہل دنیا ہار میں جائیں کہیں اتنا ہی کام  
 درستی ایمان کا ہم سے بچائے کہ ہمیں توقع اپنی نجات کی یوم آخرت میں ہاتھ آئے اسلئے کہ  
 اس طوفان سبے تمیزی اور جوش و خروش محبت دنیا میں اب مہینا لانا ایمان کا اور بچانا احسان  
 کا اور نگاہ کرنا اسلام کا مشکل پڑ گیا ہے ہر دلمین گیارہ دروازے تو لڑکے شیطان کے ہوتے  
 ہیں اور ایک دروازہ لڑکے رحمن کا ہوتا ہے اور سپر یہ تنہائی و خذلان اہل زبان اور عدالت  
 غالب افراد نوع انسان فانہم عدولی الکراہب العلحدین مجہ غریب الاسلام عزیر اللایما  
 پر اس آخر زمان میں وہ حوادث شستی ہاتھ سے ابنا دہر کے واقع ہوئے ہیں جنکے بیان کو  
 ایک دفتر گران درکار ہے جو کوئی محنت ہو کر مراد و جدال کو ترک کر دیتا ہے تو اس کا گہرا اندر  
 بہشت کے بنایا جاتا ہے ع یہ طلب تو اپنی طرف سے ہے اور او دہر سے دیکھے کیا ملے  
 اب عمر میری پنجاہ سال سے متجاوز ہوئی پانچ سات سال اور پور گزر گئے معلوم نہیں کہ

کس دم پیک اجل پیغام نقل لائے صد امی رحیل سنائے دار فانی سے طرف دار آخرت  
 کئے بلائے کیونکہ قومی نے جواب دیدیا ہے جو ارج معطل ہو گئے ہیں دل بے اختیار  
 یہی چاہتا ہے کہ اس حالت موجودہ سے بھی رہائی حاصل ہو کہ یقینہ نفاس مستحق  
 یا خدا و شغل سنت و کتاب میں گنہ جابین اور حیمین بیس ماوشما و حق و بقی بقی  
 زید و عمر و سے نجات ملے شہادت کلمہ اخلاص توحید پر غریب خانہ گور میں آرام ملے اور  
 خلاف مظنون اعدا دین و دنیا عاقبت بالخی و حسن خاتمہ نصیب ہو سو یہ کچھ اور اس رحم ترا  
 اکرم الاکرمین پر دشوار نہیں ہے گو چار ہی نظر میں مشکل ہو ۵

و من من از طرف خویش بغایت دوح

تو مگر از طرف رحمت خود نزدیک

فآخر جواد الامیر القادر علیہ السلام

— ﴿ \* ﴾ —

۳۳ ۱۹۹	دائمی نمبر
الف ۶۷	فی نمبر
	تاریخ نمبر

# صحت نامه کشف اللثام عن غریبه الاسلام

صواب	خطا	ک	نقص	صواب	خطا	ک	نقص
فصل ۱۴	فصل	۹	۵۲	خمسائت	خمسائت	۵	۶
معنی	معانی	۳	۵۳	سرسه	سسمه	۱۹	۷
ماجت	باجت	۲	۵۵	اهوار	اعتوار	۱۲	۹
ده چند	وه چند	۱	۷	غیر صالح	صالح	۵	۱۱
انك	فانك	۹	۵۷	موجهه	موجهه	۱۷	۱۵
الدواوين	للدواوين	۶	۵۸	ياكلون	ياكان	۱۳	۱۹
دمل	دمل	۵	۶۵	سقه	سقه	۸	۲۳
خرزات	حرزات	۱	۷	نخواب	نخواب	۱۰	۲۴
تفاعل	تفاعل	۹	۶۶	بيط	بيط	۱۱	۲۹
فائل	قائل	۳	۶۷	ودار	ادارا	۲	۳۰
لاتبذروا	لاتبذروا	۲	۶۸	وهين	دهين	۶	۳۳
بما	بما	۱۱	۷۰	نبت	بنت	۵	۳۷
سفیه	سفیه	۱۵	۷۱	پلوچين	پلوچين	۱	۳۳
پر هوتا ہے	کوتھوتا ہے	۴	۷۱	فرقه	فرقه	۱۰	۳۶
لبس	لبس	۷	۷۷	زبید	ریند	۱۱	۵۰
عمر و	عمر	۲	۷۷	ساکن اقلیم شد	اقلیم شد	۴	۵۰
دیکھو	دیکھو	۱۸	۸۱	الغطا	الغطا	۲	۵۱